

140

My dear Mr. G. H. R.

شرح عقيدة رسالة ابن أبي زيد القيرواني ، تاليف
 محمد جيسوس ، محمد بن قاسم - ١١٨٢ هـ . بخط
 عبد السلام بن عبد الكريم بن أحمد بن موسى ،
 ١١٣٠ هـ .

٣٠

٢٥٤ ق ٢٠ س ٢١٥٠ اسم
 نسخة جيدة ، خطها مغربي ، طبع بأولها فوائد
 في ست ورقات

٥١٧٦

الاعلام ٢٣٠: ٧ الخزانة الخاصة بالرباط ١/٢: ١٤
 ١- أصول الدين ١ - المؤلف با - الناصب
 ج - تاريخ الناصب

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
 يا غفرته في شدة الهم
 يا رزاقه في ضعفه
 يا ذا الجلال والإكرام
 يا منفي عن الرغبات
 يا ذا الجلال والإكرام
 يا منفي عن الرغبات
 يا ذا الجلال والإكرام

٢٩

مكتبة جامعة اللاذقية

الرقم: ٥١٧٦ - ١٠١٩٦
 العنوان: شرح عقيدة سالكين الى زبدة الصلوات
 المؤلف: محمد بن قاسم جبر
 تاريخ النسخ: ١١٢٠ هـ
 اسم الناشر: خیر السلام بن عبد الله بن محمد بن عبد الله
 عدد الأوراق: ٢٥٤
 ملاحظات: ١٥٠

الحكمة في هذا الكتاب هي في تبيين الحق

في الرباط في تربية الامم المحسنين رضي الله عنهم انه كان يقول رذا انما من من
سبحه وصورة الدم افضل عند الله من سبيلين جهة مبرورة في تبيين هذا الله سبحانه
عز وجل في فضل من عتق سبي من الكفرة من ولد اسما عيل وافر من
عتق سبي من الكفرة التي بين الله الحرام وافر من عتق سبي من الكفرة
بزاله كما وسلا هذه السبي الى جيل بلغ كلامه هذا عبر الجبار من عبر الصلة
وكان معاصر الله فيلاني وافر من ملأ الارض التي عتق الله لها خلا
تتبع سبي الى لا يراد بها الا وجه الله ورواية وافر من جميع عباد
الله في طالب الدنيا اسير وطلب العلم ابر

الارباب العالمة

وطالب الله امير

قال علي الله عليه عليه وسلم العلم
عمل بكلمة الله واجتنب سخطه هو وفاء
ايضا من كانت نيته كمال الاخرة
الله عز وجل بين عينيك وجمع الله
وانتهى الدنيا وهي راحة ومن علم
يجمع كمال الدنيا هبل الله في
وشتت عليه شمله وانه يات من الله
العلم فطمع الله له منها

ولابن العرب الخلق ليس لنفسه
خير ليل من يتركها به الصبر والناس
الشريف هو التقي المرتضى لا الكسبي
ولا هو راعى الله لا انما لا تقوا الله فانه
اهل النكا المحارم والنكاح الباس

وعا
يكاف

لا الله الا الله العلم على
ورب العرش العظيم وتسلم على المرسلين والحمد لله رب العالمين اللهم اني
من خير واعوذ بك من شره واستعين بك عليه في حنيبه ما شئت من
ملاء قلبه موسى من اخوه امنا وعنه الذي كل من دعا بهذا الدعاء وهو
امثله طوبى له ونجس حربه وهون عليه سعرات السموات من كتاب فضل
الانبياء للامام الشافعي رحمه الله

العلوم الاربعة التي بها كمال الانسان
الاول معرفة النفس وما يتعلق
بها الثلاث معرفة الله وما يتعلق به
الثاني معرفة ما الربيع معرفة الاخر كما
وما يتعلق به من روح البيان في سورة الحج
وقال يصح صلاة العشرة ثلثة معرفة
الله ومعرفة نفسه ومعرفة الدنيا
معرفة الله ومعرفة ما في نفسه
لما وفات الله ومعرفة الدنيا

العلم
الاربعة

كفاء عز الان تكون في ربه
لما عباد الله في ربه

الحمد لله وحده من قال هذه الآية ثلاث مرات في صلاة الا بخرج الله
 عن قلبه وهو كمن حضر في صلاة جنتها : وفدا صواب من اقلها
 واكثر حج : حتى اذا آتيت من زوالها : ما في الدنيا من طاعة تصح بالخرج
 للبيعة ذاك ابو اسلام العياشي به رحمة من لازم ذكر الحمد لله
 تعالى من رساله الكهني وهو الكتاب الغفر العند الزاوي
 وهو ينمي شيتا حلاله بفضل الله ما ينمي به
 وفي كتاب العوايد قال بعض العلماء اعلم ان في سورة بقره
 الرحمن اربعة مواضع وذكر الجلالة في ثلاثة مواضع وكذا الجلالة
 في الملك خمس فرائد سورة يس وكلمة التي ذكر الرحمن عفو
 اصبع من اليد اليسرى وكلمة التي ذكر الجلالة عفو اصبع من
 اليد اليسرى واذا افرا تبارك كلما جدد الذي ذكر الرحمن فتح اصبع
 من اليد اليمنى وكلمة الجلالة التي ذكر الجلالة فتح اصبع من اليد
 اليسرى فقل من فعل ذلك قضيت حاجته والسجدة لا يحوت
 على الد والايه عوا الا بحسب والاحرم بركة ذلك ويجوز العفو
 والفتح من الغفر على التواضع

قال ابو العباس البوني رحمه الله اذا اردت قراءة يس فكرر يس سبع
 مرات ثم اقرأ الى قوله تعالى طاعتينهم فبهم لا يبصرون وقل اللهم يا من نور
 وبرك ومصره في خلقه افغن عن اعين الناس وقلوبهم وقلوبهم
 كما افغن الروح في الجسد انك على كل شئ قدير ثم اقرأ الى قوله تعالى وقطعت
 من المكرمين وقل اللهم اخر من بقضاء هو اني سمع اني قوله تعالى ذلك
 تعبر به العرب في العلم وكرر هذا اربعة عشر مرة وقل اللهم اني اسئلك بفضلك
 الواسع السامع ما تفنني به عن خلقك ثلاث مرات ثم اقرأ الى قوله تعالى
 سلام فوالا من رب رحيم وكرر هذا سبعة عشر مرة وقل اللهم سلطنا من ايمان
 اردني او جنتي كما شئت (ثم اقرأ حتى تبلغ الى قوله تعالى اوليس الخ خلق السموات
 والارض بقدر علي ان يخلقهم بلمح سم قل بل هو قادر على ان يفعل في كذا او في
 ثلاث مرات كل مرة يرجع الى قوله اوليس التي قوله بلمح سم يرجع الى قوله
 ويستمع اليه اخر السورة يجعل المطلوب ان شاء الله تعالى به

ولم يعقب من بني السبيل الخمس، ولا ابنه زين مع ابنه الخمس
ولم يعقب من بني الخمسين، ولا على الترتيب دون مائة
لجميع جميع كج حمر كنون

ومعتفرا ان الرياسة في الكبر: طاصم مغوتا طاهوا لا يدور
بجر ذبول العجب طالع روعة: لا بلا محبة ام حلال الرعب بالجر

مراد كتاب الله جزئي فلو بنا: الوهضة الرطوب والرهبة الانيا
يلغ اهل العزوان منذ مرادله: لتعرفني بطل الله بالارادة العقلية

ما عجلت لغيره فوهم من الوا
نور والوراء
ابو بكر، ابي بكر، املا

اربعة مهلكة للعبد: انا ونفس شحلي وحندي

لظلاله في غلابة
او يفتن على علمه
للمشيكس، قوله الاخيرة

من فخيركم يستقيم على اخ
 ذاك الذي لم يراه كونه
 وهو الطراز لا من كتمته
 انما اللوم على من اعلمه

[illegible]

والتوبة. فإله الخامس مهابت النعمة على المحسود. ازاد الله
وخرقه وربها كانه ذلك ختم الله عليه كما قيل
أصبر على مفسر المحسود. بلان عبرى فالتسليم
بلان تارك كل عيبها. ان لم تخسر ما تملكه
وفاد الله. دع المحسود ما يملك من خير. يكتفي منه لطلب الله أكبر
ان كنت لا تحسب جريته. وان كنت فخر عزته. يسر
نقشه الاماء. الاماء اعز او بل خلدوا. ختمى يروا عبيد الله يكسر و
لا زلت محسودا على نعمة. بلانما الكلام من يفسر و
ومعتفرا ان الولاية. اليك. جادع موقوفاتها. لا سر
يجزئ يسول العجب كلاب رفته. الا بل محسودا من كلاب الربيع بالبحر

خرج الى ابناء الاعراب... قالوا يا محمد...
فخرج الى ابناء الاعراب... قالوا يا محمد...
فخرج الى ابناء الاعراب... قالوا يا محمد...

قال ابو عبد الله...
فخرج الى ابناء الاعراب...
فخرج الى ابناء الاعراب...
فخرج الى ابناء الاعراب...

فخرج الى ابناء الاعراب...
فخرج الى ابناء الاعراب...
فخرج الى ابناء الاعراب...
فخرج الى ابناء الاعراب...

الشيخ...
الشيخ...

وَأَخْرَجَ مِنْهَا مَعْيَانِ الثَّوَرِ

ابنك وفرد في المبدأ بجمع عليه وحاز من المحاسن او من عيبه فجزى له
مولاه خير واناله مشوبة واجرا **ف** كالذلة وتبته من محسن صوره تارة

[illegible]

الحمد لله وحده **فذكر العلماء** الوحي كبريات **أحمد** أن يأتيه الملك بمثل
 مملكة الجبرئيل والهيبة **فذكر** أن الله عز وجل بعث رسالات النبي صلى الله عليه وسلم هل تحس
 بالوحي يقال اسمك **فذكر** أن الله عز وجل بعث رسالات النبي صلى الله عليه وسلم هل تحس
 قال **فذكر** أن الله عز وجل بعث رسالات النبي صلى الله عليه وسلم هل تحس
 وقيل هو صوت خفي في القلب **فذكر** أن الله عز وجل بعث رسالات النبي صلى الله عليه وسلم هل تحس
فذكر أن الله عز وجل بعث رسالات النبي صلى الله عليه وسلم هل تحس
 الحكيم **فذكر** أن الله عز وجل بعث رسالات النبي صلى الله عليه وسلم هل تحس
فذكر أن الله عز وجل بعث رسالات النبي صلى الله عليه وسلم هل تحس
 الخامس **فذكر** أن الله عز وجل بعث رسالات النبي صلى الله عليه وسلم هل تحس
 بغيره **فذكر** أن الله عز وجل بعث رسالات النبي صلى الله عليه وسلم هل تحس

هذا الكتاب من كتب
الشيخ الفاضل
الشيخ الفاضل
الشيخ الفاضل

[illegible]

۱۵۵۳
 ۱۵۵۴
 ۱۵۵۵
 ۱۵۵۶
 ۱۵۵۷
 ۱۵۵۸
 ۱۵۵۹
 ۱۵۶۰
 ۱۵۶۱
 ۱۵۶۲
 ۱۵۶۳
 ۱۵۶۴
 ۱۵۶۵
 ۱۵۶۶
 ۱۵۶۷
 ۱۵۶۸
 ۱۵۶۹
 ۱۵۷۰
 ۱۵۷۱
 ۱۵۷۲
 ۱۵۷۳
 ۱۵۷۴
 ۱۵۷۵
 ۱۵۷۶
 ۱۵۷۷
 ۱۵۷۸
 ۱۵۷۹
 ۱۵۸۰
 ۱۵۸۱
 ۱۵۸۲
 ۱۵۸۳
 ۱۵۸۴
 ۱۵۸۵
 ۱۵۸۶
 ۱۵۸۷
 ۱۵۸۸
 ۱۵۸۹
 ۱۵۹۰
 ۱۵۹۱
 ۱۵۹۲
 ۱۵۹۳
 ۱۵۹۴
 ۱۵۹۵
 ۱۵۹۶
 ۱۵۹۷
 ۱۵۹۸
 ۱۵۹۹
 ۱۶۰۰
 ۱۶۰۱
 ۱۶۰۲
 ۱۶۰۳
 ۱۶۰۴
 ۱۶۰۵
 ۱۶۰۶
 ۱۶۰۷
 ۱۶۰۸
 ۱۶۰۹
 ۱۶۱۰
 ۱۶۱۱
 ۱۶۱۲
 ۱۶۱۳
 ۱۶۱۴
 ۱۶۱۵
 ۱۶۱۶
 ۱۶۱۷
 ۱۶۱۸
 ۱۶۱۹
 ۱۶۲۰
 ۱۶۲۱
 ۱۶۲۲
 ۱۶۲۳
 ۱۶۲۴
 ۱۶۲۵
 ۱۶۲۶
 ۱۶۲۷
 ۱۶۲۸
 ۱۶۲۹
 ۱۶۳۰
 ۱۶۳۱
 ۱۶۳۲
 ۱۶۳۳
 ۱۶۳۴
 ۱۶۳۵
 ۱۶۳۶
 ۱۶۳۷
 ۱۶۳۸
 ۱۶۳۹
 ۱۶۴۰
 ۱۶۴۱
 ۱۶۴۲
 ۱۶۴۳
 ۱۶۴۴
 ۱۶۴۵
 ۱۶۴۶
 ۱۶۴۷
 ۱۶۴۸
 ۱۶۴۹
 ۱۶۵۰
 ۱۶۵۱
 ۱۶۵۲
 ۱۶۵۳
 ۱۶۵۴
 ۱۶۵۵
 ۱۶۵۶
 ۱۶۵۷
 ۱۶۵۸
 ۱۶۵۹
 ۱۶۶۰
 ۱۶۶۱
 ۱۶۶۲
 ۱۶۶۳
 ۱۶۶۴
 ۱۶۶۵
 ۱۶۶۶
 ۱۶۶۷
 ۱۶۶۸
 ۱۶۶۹
 ۱۶۷۰
 ۱۶۷۱
 ۱۶۷۲
 ۱۶۷۳
 ۱۶۷۴
 ۱۶۷۵
 ۱۶۷۶
 ۱۶۷۷
 ۱۶۷۸
 ۱۶۷۹
 ۱۶۸۰
 ۱۶۸۱
 ۱۶۸۲
 ۱۶۸۳
 ۱۶۸۴
 ۱۶۸۵
 ۱۶۸۶
 ۱۶۸۷
 ۱۶۸۸
 ۱۶۸۹
 ۱۶۹۰
 ۱۶۹۱
 ۱۶۹۲
 ۱۶۹۳
 ۱۶۹۴
 ۱۶۹۵
 ۱۶۹۶
 ۱۶۹۷
 ۱۶۹۸
 ۱۶۹۹
 ۱۷۰۰
 ۱۷۰۱
 ۱۷۰۲
 ۱۷۰۳
 ۱۷۰۴
 ۱۷۰۵
 ۱۷۰۶
 ۱۷۰۷
 ۱۷۰۸
 ۱۷۰۹
 ۱۷۱۰
 ۱۷۱۱
 ۱۷۱۲
 ۱۷۱۳
 ۱۷۱۴
 ۱۷۱۵
 ۱۷۱۶
 ۱۷۱۷
 ۱۷۱۸
 ۱۷۱۹
 ۱۷۲۰
 ۱۷۲۱
 ۱۷۲۲
 ۱۷۲۳
 ۱۷۲۴
 ۱۷۲۵
 ۱۷۲۶
 ۱۷۲۷
 ۱۷۲۸
 ۱۷۲۹
 ۱۷۳۰
 ۱۷۳۱
 ۱۷۳۲
 ۱۷۳۳
 ۱۷۳۴
 ۱۷۳۵
 ۱۷۳۶
 ۱۷۳۷
 ۱۷۳۸
 ۱۷۳۹
 ۱۷۴۰
 ۱۷۴۱
 ۱۷۴۲
 ۱۷۴۳
 ۱۷۴۴
 ۱۷۴۵
 ۱۷۴۶
 ۱۷۴۷
 ۱۷۴۸
 ۱۷۴۹
 ۱۷۵۰
 ۱۷۵۱
 ۱۷۵۲
 ۱۷۵۳
 ۱۷۵۴
 ۱۷۵۵
 ۱۷۵۶
 ۱۷۵۷
 ۱۷۵۸
 ۱۷۵۹
 ۱۷۶۰
 ۱۷۶۱
 ۱۷۶۲
 ۱۷۶۳
 ۱۷۶۴
 ۱۷۶۵
 ۱۷۶۶
 ۱۷۶۷
 ۱۷۶۸
 ۱۷۶۹
 ۱۷۷۰
 ۱۷۷۱
 ۱۷۷۲
 ۱۷۷۳
 ۱۷۷۴
 ۱۷۷۵
 ۱۷۷۶
 ۱۷۷۷
 ۱۷۷۸
 ۱۷۷۹
 ۱۷۸۰
 ۱۷۸۱
 ۱۷۸۲
 ۱۷۸۳
 ۱۷۸۴
 ۱۷۸۵
 ۱۷۸۶
 ۱۷۸۷
 ۱۷۸۸
 ۱۷۸۹
 ۱۷۹۰
 ۱۷۹۱
 ۱۷۹۲
 ۱۷۹۳
 ۱۷۹۴
 ۱۷۹۵
 ۱۷۹۶
 ۱۷۹۷
 ۱۷۹۸
 ۱۷۹۹
 ۱۸۰۰
 ۱۸۰۱
 ۱۸۰۲
 ۱۸۰۳
 ۱۸۰۴
 ۱۸۰۵
 ۱۸۰۶
 ۱۸۰۷
 ۱۸۰۸
 ۱۸۰۹
 ۱۸۱۰
 ۱۸۱۱
 ۱۸۱۲
 ۱۸۱۳
 ۱۸۱۴
 ۱۸۱۵
 ۱۸۱۶
 ۱۸۱۷
 ۱۸۱۸
 ۱۸۱۹
 ۱۸۲۰
 ۱۸۲۱
 ۱۸۲۲
 ۱۸۲۳
 ۱۸۲۴
 ۱۸۲۵
 ۱۸۲۶
 ۱۸۲۷
 ۱۸۲۸
 ۱۸۲۹
 ۱۸۳۰
 ۱۸۳۱
 ۱۸۳۲
 ۱۸۳۳
 ۱۸۳۴
 ۱۸۳۵
 ۱۸۳۶
 ۱۸۳۷
 ۱۸۳۸
 ۱۸۳۹
 ۱۸۴۰
 ۱۸۴۱
 ۱۸۴۲
 ۱۸۴۳
 ۱۸۴۴
 ۱۸۴۵
 ۱۸۴۶
 ۱۸۴۷
 ۱۸۴۸
 ۱۸۴۹
 ۱۸۵۰
 ۱۸۵۱
 ۱۸۵۲
 ۱۸۵۳
 ۱۸۵۴
 ۱۸۵۵
 ۱۸۵۶
 ۱۸۵۷
 ۱۸۵۸
 ۱۸۵۹
 ۱۸۶۰
 ۱۸۶۱
 ۱۸۶۲
 ۱۸۶۳
 ۱۸۶۴
 ۱۸۶۵
 ۱۸۶۶
 ۱۸۶۷

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وهدى
والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible][illegible]

السلامة في الدنيا والآخرة

[illegible][illegible]

الانسان قال جماعة من هؤلاء المشركين... من انهم لا يخلقون من غير ان يخلقوا... وقالوا انهم لا يخلقون من غير ان يخلقوا...

والانسان قال جماعة من هؤلاء المشركين... من انهم لا يخلقون من غير ان يخلقوا... وقالوا انهم لا يخلقون من غير ان يخلقوا...

المجدد ورد في بعض الاخبار ان الله تعالى ارسله... بالانوار والامانة والهدى...

المجدد ورد في بعض الاخبار ان الله تعالى ارسله... بالانوار والامانة والهدى...

قال بعض السادة... ان الله تعالى ارسله... بالانوار والامانة والهدى...

قال بعض السادة... ان الله تعالى ارسله... بالانوار والامانة والهدى...

الانسان قال جماعة من هؤلاء المشركين... من انهم لا يخلقون من غير ان يخلقوا... وقالوا انهم لا يخلقون من غير ان يخلقوا...

الانسان قال جماعة من هؤلاء المشركين... من انهم لا يخلقون من غير ان يخلقوا... وقالوا انهم لا يخلقون من غير ان يخلقوا...

لا شك ان من افلح الله عليه... ان الله تعالى ارسله... بالانوار والامانة والهدى...

لا شك ان من افلح الله عليه... ان الله تعالى ارسله... بالانوار والامانة والهدى...

لا شك ان من افلح الله عليه... ان الله تعالى ارسله... بالانوار والامانة والهدى...

واية البرهان مثله ثم قال الحمد لله رب العالمين ولم يذكر البسملة وما ورد في غير
 مسلم من قوله صلى الله عليه وسلم في بيته وفيه من الله عز وجل فسمت الصلاة
 بينه وبين غيره فسمت في نفسه والعبد والعبد ما سال اذا قال الحمد لله
 الحمد لله رب العالمين بقوله الله حمدوا الله اذا قال الحمد لله الى حيث يقول الله
 انشئ على عبدك وادع افعال ملك يوم الدين يقول الله حمدوا الله اذا قال اياه
 تعبدوا اياك فتعبد يقول منكر بينه وبين غيره والعبد ما سال وادع افعال الصراف
 العبد المستقيم الاية يقول منكر لعبد ما سال فسمت البسملة
 من ابراهيم **وقوله** في هذا الحديث فسمت البسملة اذ فاء تكوينا
 البسملة بدليل اخر الحديث وقوله تعبدوا يا عبد الله لا تقولوا
 الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين ملك يوم الدين ثلاث ايات له وقوله
 اصرفا العبد المستقيم الى قوله والافعال ثلاث ايات للعبد ما بين
 بين العبد وماله **وقوله** في ذلك ان ايات الاشياء الموقاة
 والايات الاشياء الاخر مسئلة وما بينك اية واحدة وهي اياه تعبدوا اياك
 فتعبد بعقباتها كالزينة وسر قوله اياك تعبدوا اياك افعالا وتوحيروا انه
 نقل واحده **المرتب** لا يستحق ان يعبد احد سواه وبهذه سوال كانه يعبد
وهذا ظاهر **وقوله** في هذا الاصل ففكار عباد الله وقوله تعبدوا
 عباد الله فيكون البسملة ليست منها اذ في مختلف اربع سبع ايات ثلاث
 تشاؤ ثلاث مسئلة وانما بقية وهي اياه تعبدوا اياك فتعبدوا اياك
 (من غير تعبد) افعال منهل بانه فله وتعبه مسئلة متعلقا بغيره فله
 كانه منهل في الفسحة بتعبدوا وانما في كلامه **ولكن** البسملة

ليست

ليست اية من سورة البقرة كونه مشهورا من ملك فراء في البقرة
 وفي الاشياء في كلامه صلاة فاعلم بناء على من يسمي اياه اية متعلقا
 بالامام الحارثي من شيوخ المالكية يسمي في العبد ما سال له في ذلك
 فقال قول واحده منسوب ملك ان البسملة لا يتصل الصلاة وقوله واحده
 منسوب الشافعية ان تركه صلي الصلاة وان يكون صلي صحيحة بان تعاقب
 المزني لصاحب الى ان تكون باطله على منسوب بان تعاقب صحيحة على اخر
 بالدرج وعلى بقدر الخروج من اختلاف لا يثبت فرض وانما فعل على الكرامة
 به مشهورا منسوب انما في اذ اذ في نية العبد فاء اذ في نية الخروج من
 الخلاف كانه صحيحة ما بين بان تعاقب المزني اذ الشافعية باقتراح في
 البقرة في حجة الصلاة انكر ان يوافقا مقابل مشهورا منسوب وموجب
 وابايتها ونزول **وقوله** في ان اول ما خلفه الفلم اخرج اليك على
 ابن عباس مرمرع اول شيء كتبه الله في اللوح المحفوظ باسم الله الرحمن الرحيم
وعلى عكرمة انه قال كان الله سبحانه وتعالى قبله خلق النور وخلق من
 النور الفلم واللوح ثم امر الفلم ان يكتب فقال وما اكتب يا رب قال اكتب
 باسم الله الرحمن الرحيم فعملت الله امانا خلفه ماداموا على فراء تكوينا
 ان اول ما كتبه اللوح المحفوظ باسم الله الرحمن الرحيم اني انا الله لا اله الا انا
 محمدا صلي الله عليه وسلم وصلى على علي وشكرهما ورضي عنهما
 كتبه صديقنا وفتشه مع العرفين ومنهم من يستعمل الفلم ولم يعبدوا
 ولم يشكر نعماء ولم يرض عنهم فيقتضوا اما سواي واخرج الخبر في
 مرمرع اول ما افق على من الوحي باسم الله الرحمن الرحيم ومن ثم كان عليه

لا امل الا ان يسمي الله
 العبد من سائر ذكره

اراد ما قلنا

الكلام بغير رتبة كنهه لا ينافي في الصميم وغيره **وان في منازع ما روي**
 من انه عليه السلام كان او لا يكتب باسمك اللهم حتى نزل بسم الله في بيت
 ومرسيت امر بكتب بسم الله حتى نزل فلان عوالله اواد عوالل حمر امر
 بكتب بسم الله الى اخر حتى نزل انه من سلمى وانه بسم الله الى اخر الى جيم
 امر بكتب البسملة بكتبت **ومسك العمل** ورد عن النبي صلى
 الله عليه وسلم من التزيت في الاثر **وي** التخليط في جوامع من في
 من في كل امر في بال ايسر ايم بسم الله الى اخر الى جيم **افلع** وعندنا **صالح**
 بلع في جوامع **وروي** كل امر في بال ايسر ايم بسم الله الى اخر الى جيم
 ثم رواية في بسم الله بسم الله الى اخر الى جيم **ومس** مخوفة بقوله هو
 ابن فانه العيش **والاشك** ان قاييف الكتاب من اكل الامور التي
 بال ان القاييف تعليم وفش للعلم وعبادة للرب وكان اقتضاها بالعبادة
 سنة متبعة **ومعنى** في بال صامب شان او فلب كان الحال يخلق معنى
 الشان والحال ومعنى القلب وقوله تعالى **واصل** باله فيتميم المعنيتين
 اذ فلو لم او شكون **واموال** وما حب بطلح القلب ان في الجهر مقلدة اذ
 علمت على الحديث **ووجه** الاضافة على الاحتمال التلخ وصوان المراء القلب
 ان الامر لكونه شاعلا قلب صاحبه عرسل في الامور وان كانه مال له وقيل
 غير ذلك **ومر** الجبال ما اشار اليه في المختصر بقوله وقش **بمصل** وقسم
وحكم التسمية في جميع ما ذكره الغرب **الاج** الاكل والشرب **جمل** في
 التسمية **والاج** الذكاة فيجب مع الذكر والفرة في مذهب مالك واستدل
 للوجوب ولعمري بانية **واقفل** الاموال في ذكر اسم الله عليه وانه ليعنى ان في

ورواه ابو داود
 وسنن ابيه
 والصلح في سائر اليوم والليل

والاشك في
 ان قاييف الكتاب
 من اكل الامور التي

المفنة

المفنة **ومر** بقوله في بال شانه امر وما كل منى عنه ولو نهي كراصة
 متكررة في الحجج والمجروك **واللفظ** ايم في بيت وقيل تخرجه المحروك وغير
 في الحجج **انظر** التوضيح **وقال** سفيان الثوري في شرح عقاب التفسير **وقال**
 عنوانه الاوش **الحج** بسم الله **يكفر** **واما** الشعر فبعبه فلام وتعليل **قال**
الحطاب نفاع ايم في حج في منع الباردة **اقتل** الفرماء في اذكار القلب
 كله شعر **اجزاء** في التسمية منع ذلك **وروي** ان من قال مقلد السنة ان
 يكتب في الشعر بسم الله الى اخر الى جيم **وعلى** سفيان جيم مواز في ذلك
 وقابله على ذلك الجمهور **وقال** التخليط هو اختلاط **قال** الحطاب **فت**
ومر في غير الشعر المختص على علم او على جواز الاشك في قوله في كنهه
 وفي غير الشعر الحجج **في** التسمية لا تشري في الامر الحجج **في** والثاني
 كل مختص بعباد **وعادة** وان كان من قبيل الجلبح شاعلا وانما في تطلب التسمية
 في الاول تنزيه لاسم الله تعالى وفي القتل تيسير القيلاد وتسميها عليهم **والا**
 لكافة التسمية مكلوبة في كل حركة وسكون وفي ذلك مرجع وانما كان
 التلخ خارجا من الحديث ان شوبه بال التلخ في بال وشان يغير به **وطاهر**
 الحديث ان التسمية مكلوبة في كل ما ليس بمنى عنه **واما** مختص بعباد **وعادة**
 وانظر في ذلك **وقد** صرح في التوضيح بان التسمية لا تشري في الاذان والنج والقرآن
 والادعاء **وعلى** منازع الاموال **باعتبار** التسمية شائعة **افلع** **ومعنى** افلع
 واجز **وابن** صفا فاعل الحركة غير مختص به **شعر** عا ايم في كنهه **ومس**
 التشبيه **البليغ** في القيد المنع جزو الاداة **معنى** انه فاعل معنى كنهه
 المتصفا به **والا** **وامر** **صالح** **الافلع** **في** فلفظ يراه او امر **ما**
والاجز **في** ذهبت **امرا** **كعب** **والا** **ابن** **مفلح** **الذي** **يجم** **تسمية** **الامر**

والاشك في
 ان قاييف الكتاب
 من اكل الامور التي

والاشك في
 ان قاييف الكتاب
 من اكل الامور التي

والاشك في
 ان قاييف الكتاب
 من اكل الامور التي

[illegible]

في الاول ما قال من معنى راجعة الى صفة فرعية ومعنى ارادة الانفعال او اسماوات
وهو لا فعل ولا فاعل ولا مفعول عليه اسم من صفة الناس بل انفعالية ما غلبت فيه
من تتبع مساهلة ورائد ان نقتصر على ذلك على ما قسمه من جمل الية صفة
فمن في الوقت قبله ول الباء في البسملة متعلقة بمحذوف ما والاولى اي
يغفر فعلا ان الاسم في العمل لا يعمل موصي اليعبر ان المحذوف الاسم هنا
هو الباء في باسمه تعالى وليس له على الافتتاح فيكون فيه وعلى الخبر
في انشراحه باسمه والمتن في مادة ما جعلت التسمية صيرها الى
في التاليف من غير انفعال او لف اليعبر تليس الفعل في صيغة التسمية
لا في مادة الانشراح لانه لا يعبر الا تليس انشراحه فيكون وفي الانشراح
وباء الانشراح في الدخلة على ان الفعل في وقت العلم في سائر
ان ما يعرفه معنى للفعل في صور الفعل او محذوف له او للمعالجة والملا
ومعنى التفسير في موضع ما مع ويغني عنها وفي معنوي الحال نحو اسمك
بسلك ادمه سلك او صلي والمحذوف من المعالجة هذا التذكير واردة
الاشغال والمراد بالاسم هنا ما يقابل الفعل والخرق وفي اضافته الى اسم
الجملة ما يرقى الى اولي الاشارة الى ان التذكير والاشارة جميع
اسماء الله ان المعبر المعبر بالاضافة يعبر المصوب كما جمع بمعنى تسمي
الله بكل اسم دل على الله له الذات العلوية فالاسم بمعنى الله في اضافته
الى الجملة من اضافته الاسم الى المعنى لانه اضافته العلم والخاص كما في
الحطاب ان مدلول الاول اللفظ ومدلول الثاني الذات العلوية واللفظ يدل
وصفه بالصفتي بعينه والاشارة في الاشارة الى ان التعلق باسمه تعالى

وہ الخ ۱۸۱۸
ورودہ المواب
بہو البغرو العارضة
لديك ان الفرقان
التي قد تمفق المواب
ميرت بوجع، فمفق
برك ميرت بجزنة
فمفق بجزنة ميرت
بجزنة فمفق بجزنة
ميرت بجزنة فمفق



قال العارون بالله تلج الذي ابرعك الله في معرفة كتبه لخاصة المنى
ولقد سمعت شيخنا ابا العباس رضي الله عنه يقول جميع الانبياء خلقوا
من الرحمة ونبينا صل الله عليه وسلم هو خيرهم رحمة قال الله سبحانه وما
ارسلنا الا رحمة للعالمين صل الله عليه وسلم وشرفه وكرامته الى الله
بالبحيرة الواضحة والبيئة الفاضحة وقراب الموارك وبيد الحبال
وقد على سلوك سبل الهدى واجتناب سبل الردى مما انه تشبها بفرق
الى الله الاودع اليه وما اودع اليه ان يكون العبد به مع الله الا مع
عليه ولا شيئا يشغل عن الله الا وحده العباد منه ولا يحل ان يقطع عن
الله الا واخرج عنه ما يالوا انما في تعليم العباد من اوصال الفطنة
ومواطن الملكة التي انزل الله في الشوك وانفقت اختياره واذناه نهار
الاعيان واشرفت انوار كبري على الله عليه وسلم عن الذي لواءه وتم
نظامه وخرم رايه وامكانه ويوم حاله وعراضه وكبري للعباد
الامكان كذا فتع له باب الابواب فاني قال اني لو قدر انما رسول الله صلى
الله عليه وسلم وان الخير ليترك في الدنيا فستغير منه علمي جميع قال
الله تعالى لا اكره في الذي فرتي من الرضا والقي وقال البيهقي اكلت لكم
دينكم واتممت عليكم نعمته ورضيت لكم الاسلام دينك وقال صلى الله عليه
وسلم من كنت بطلا فنيته جزاه الله جزا ماجزى نبيا من امته وقول
في الشهاد وفروص الله تعالى في كتابه احسانه صلى الله عليه وسلم وانعامه
على امته من رافته يوم رجعته وصدايقه ابايع وشيعته عليه واستغفارهم
به من النار وانه بالمؤمنين يوم يوم رحمة للعالمين وشيخنا ونذري

وتذري اودع الى الله باذنه وسراجا مضيئا وبقوله عليه وايقنه وكن
ويعلمي الكتب والحكمة ويهتدي الى صراط مستقيم من احسان اعظم
فقررا واجل خيرا من احسانه صلى الله عليه وسلم الى جميع المؤمنين وان افعال
العلم صفة واكثر ما يبره من انعامه على كافة المسلمين اذ كان في ربيع الى
الهداية ومنعهم من العمالة وداعيت الى الفلاح والكرامة وسبلت
الى ربح وشيخهم والمتكلم عنهم والشايعين والمرتدين البقاء والبراهم
والنعم السمر من يوم ثم كان من اعي الواجب على المؤمن اذ ذكر الله تعالى
ان يعطى بذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون ذكر الله مفيدة وكر
رسوله شريعة وكرامته ينفذ ان يعطى بذكر كل من له اتصال به صلى الله
عليه وسلم من الالهة وصحابة وشيعته باحسان وانما استمرت الفناء الى الله
تعالى فانما انما عاجزي عن مكابلاته صلى الله عليه وسلم من قبل انفسه او
ان يجمع في ذلك الى مرانا الكريم الفداء الذي يترك في ابر النعم فيطلب منه ان يعطى
على صواب النبي الشريف ان يعطى عليه نعمته بغير تحريم وتعليق على ما يليق بمن الله
عنده **الرحمة الثانية** امتثال امر الله تعالى بذلك في قوله ان الله وملائكته
يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما **والاصول** امر
المؤمنين وخلفاء المكلفين بحركة من الامر الى امر الله لانه تعالى لم يزل
عليه وسلم يحذر لانه حذر في القلب بعد ذلك على حصة الاستقبال الا انها تتأكد
في مواضع مستأداة كبريت البديل كل البديل من ذكرته عنك بل يصل على
وانك بغيرتها في الحجاب وفي امره تعالى بالانابة على النبي صلى الله عليه وسلم
ان الله وملائكته يصلون على النبي انذارا الى منزلة من العبادات وشرفه على

يا ابا عبد الله
 الاخير رقت على صاحب
 القوم اشد من اشد
 احسن من احسن
 ومن نقر - الى ابد
 على من نقر - الى ابد
 ومن نقر - الى ابد

والی

مختصر مفاد
العلم كسند

والى
وغيره من القديسين
وغيره من القديسين
وغيره من القديسين
وغيره من القديسين

[illegible]

9

ذلة الفلح المومض على النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى الخلقة كيف وصي
 مخوفة مجهولة وكنت اريد بان معنى الفلح بقبولها انه اذا فني الله
 تعالى له على خلقة الاميان وحر حصة الهلاك على النبي صلى الله عليه وسلم مقبولة
 اريد بقبولها بقبول الله بخلقه من اجل الحسنات بل انه لا وثوق بقبولها واراد
 صاحب على الاميان ويحتمل ان يكون معنى قبولها على الفلح انها اذا صرحت
 من حاجتها على سبيل المحبة للنبي صلى الله عليه وسلم انه بفلح يحصل انفعال
 به في الاخرة ولو تخفيف العذاب ولو على سبيل الخلوة المومنة لعل موضع
 محبة النبي صلى الله عليه وسلم لا تنسب الى انفعالها بل طاب في الاخرة
 بسبب محبة النبي صلى الله عليه وسلم والطاع وانظر الى انفعالها اذ لم
 يسميها في نعمة الا بعبادته او تخفيف العذاب عنه في يوم الاثنين بسبب عنقه
 الجارية التي بشرته بولادة نبي صلى الله عليه وسلم واذا فعل هذا المنع
 بسبب الحب الطيب وان كان الغنى صلى الله عليه وسلم فكيف يجب المومنة لهذا الخير
 وصلاته عليه صلى الله عليه وسلم هو قوله تعالى في هذا المعنى
 اذا كان منكم اهل جاهلية وثبت براه في الجميع فخلقه الله يوم الاثنين
 تخفيف عنه للسرور بالاصحاب في القرنين العشرين كما جحد مسرورا واهوا
ومنها انها لا توضحه بتعاليم من يعلى يوم القيامة وقد سئل
 العارف بالله سيد عبد الرحمن بن محمد الجليلي رحمه الله عن هذه المسئلة
 والتي قبلها بل جاب ان يقابل الهلاك على النبي صلى الله عليه وسلم لا يفي
 وثايبك ان من صلى عليه واحدة صلى الله عليه عشر او ميسر له الغنى والجاه
 واما كونها مقبولة فكلها وكونها مفعولة على صاحبها بحيث لا توضحه بتعاليم

كما عرف لذلده ليلها فاعلموا ما مشروا واغما وانما لده ما يغير فوه الى قبا
 لا الفلح في غير شئ بعينه وان كان يفلح بقبولها في الجملة وكذا
 توضحه بتعاليم ان شاء الله ان يعرض عنه في الجملة شئ مما ادى
 الاميان لا يوضحه بتعاليم لا غير من سائر الاعمال والاعمال هي انه لا
 يوضحه من الجمل من موضوعه له ولغيره من غوت وكسوة معتادة
 وكذا ما هو مشهور بالاميان من محبة الله ورسوله والفرز الغيوري
 في ذلة لا يوضحه بتعاليم من ما هو في التفسير هو الكلام المختار اليه في
 التفسير اريد بالاميان وما يستعمل من لفظ التفسير والمولى صلى الله عليه وسلم وان لم
 يرد في التفسير من قوله صلى الله عليه وسلم اننا سيمر ولدنا في
 هو صلى الله عليه وسلم افاربه المومنين من بينه ما شئوه الملقب
 في مشهور من صاحب ملك وبانه ان شاء الله الكلام على الصعيب رضي الله
 عنه ويوجد في بعض النسخ ان شاء الله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 عرف بنفسه رضي الله عنه لان كل مائة كركب في هذا الكتاب من العلم
 العقلية التي تحتاج الى معرفة الفايده وعدالة التفاضل كما توضحها من
 كان عالما علمها وذلك قال ابن سيرين ان هذا العلم او هذا الحديث
 دين من طرأوا من قاضوي دينكم ولذلك تنرى الحريثي يحنون على
 احوال الرواة عدالة وجره ولذلك قال العلماء ان العمل او الفتوى
 من الكتب التي جعل مولعها ولم يعلم عنه ما يجب لا يجوز ولا يجر من ذلك
 بشرة طاعة من مثالي المولى لبقوى باعث الى غنة في تحصيل مسائل
 الكتاب ويجعل الاشغال المفهومة من التلايف يعون في الارباب والمفول

التفسير الذي استعمله
 في الحصول حسن

مقامت

و دعا البرقي زيرا و كان به عفة لفارح بالمال و العلم و الدين

فقال سبعين زروا وفروا فلهذا جعل في قوله سبعين
الاولياء كاندبا خروا وداوود في اتيه حتى انه من الجوابات عنده ان
من كانت عنده نسخة من الرسالة وقرأها في موضع من الموضع او في
ثم دعا الله تعالى احييت وعوتروا ووجع في عيونه ووجع الناس
منه العتق واعشوا بشي من حتى لغدا ان بعض الفضلاء يقول من كان
الرسالة الى الاى يكتبها بكل سنة شرح بقدر اويل فلهذا
اشبه زروا وفروا في كنهها على العالم بها والملائكة بها وسمعت على

اشيخ العالم سميح بن عبد الله بن عباد رحمه الله انه قال خلوا العبد
في غير الى سالت فظنوا وطلعت النجوم في غير الحق فظنوا **وقد جرب**
المختار من ان ما في كتب العبد دون ما يتبع به عباد الله وما
ذلك الا لغير حاجته وطالبه ويتبع بها اعمال بالنيات وانما تتبع
وبالله التوفيق **وقد** ان العلم من الزاوية من اعلم
ابنة مقبرة في عابها واخذ بغيرها فقامت تحتها بلادك ابا محمد من ذلك
انما هو احتفال لبعضه فقال له ان اصر يا شيخ الوقت والله ما سالك
الله ان لا تقرب الى الله بك **وقد** رضى الله عنه **وقد** روى عنه
الثقات انه خرج في علم الجفر فله الى الجحيم واما ولاية عباد الله
الناس لا انهم وكنان عزوة عظيمة جاء اليه العرو ويخرج في مثلها
فكانت الهزيمة في علمي المسامحة فقلت ل من المسامحة مع اربعمائة
الرجال وعشرون الف رجل من تفرق الناجون الى غير ذلك من
رحمة الله عليه في بيته وبتبعها را فبال جشيت ليلته فاذل بعضه
نازل وضيول من بركة ونيران موفد كوننا من بركة الف والى فقلت
الحمد لله من اعلم المسامحة فقلت له اننا بشارت ورحمة من بركة
وصرفنا من بركة الله ايل مسامحة عليه من على الصالح وقال ان
من الناجين فقلت نعم فقال اجلس واخرج فجلست بما كان عنفوني
في غير اوانه ورغبنا وكوز ما به اكلت ولا شربت الذوا الحبيب من ذلك
فقال له لعلك تنير النور فقلت نعم فخرجت في النور بلع ابي ضيف في
انهم من من انهم بلع اجرا احرا انا على اذ مني بازك فقلت انهم

انهم المشهورات فقلت فلو ابيع فلما في الليل مشيت ملا انا بمسالم في
علي ومهم في وى الف والى ويسلمون ويذكرون الله عز وجل واذا به اخبر
الفرع رجل تحت من من فرج جاد ركنه وسلم على فقلت يا خ من هو لا قال
المشهورات فقلت الى زيارته الله المنيح فقلت له ما بال من سك نفي واث
واخر الناس فقال نفي على من شربا ينار ان فقلت ل من صفت الى
الاسلام ففهم عنك فانظروا العرس حيا جاد في خلفه جوهه
مربية سالم ونيك وبيد الموضع التي حلت منه مربية عشية اياي فقال
لي عسى نزل من المربية فاذ كنت من اهلها وسئل عن داره
ابن جعي القاصي فاذ في زوجته جالسة تحت سالم وسلم عليه وقبل بها
في الكافة فسميت بنة بيل حجة مربية جالسة واذ مع الرخيل الى
فكان فقلت ما امره بعد ما سخطت المرأة اجمرة ووجرت الامم كما نزلت
لها ففهمت الى كعلم او اعلمت عشية فارتب وقال لي اسفرت على
سبعك واما السعفة المال فكان فبعث الله به ظمال كثير وكان
مع ذلك ما اهل الزهرة الدنيا وما علامات الزهرة اليك بركه عند
الوجوه ووجود الى احب منها عند العفر ملك ثلث الفين وان كان خارج
ماله كل يوم الف درهم على ما قال بفر او دينار على ما قاله واخر ولم يقب
عليه الزكوة فلما كان يومه وجوه اليه فكان ينفق على كليلة العلم
ويحمل مع كل غار في سبيل الله تعالى ويغني الاخيما وينفق على الفقراء
والمساكين فالتسبب جالسا عظيم ما ذكره الامام وعمره في هذا
الكتاب واتصاله بغير من خلفت له بنت وسميها لكة تبارك والى الكتاب

الروا الى جئت بامرها الى جئت بغيرها شيئا من ماله وجعله بغيره
 لها به فليكن كذا البنت وكلبت للبناء كتبت له ابراهيم بعله بسبب
 وامرنا ان يشتغل اليه من جانيه بذاك المال جوعل اليه فجمع اليه خمسين
 الف دينار عود ما نقر له من ذلك ولم ير منه ستة عشر وثلاثمائة وثلاثون
 ستة ست وثمانين وثلاثمائة ومئة ستون ثمانية مائة الف درهم
 وفي الروايل ان توفى ستة ست وثمانين وثلاثمائة الف درهم
 وتوفى رحمه الله عن زوج وعقبه ولم يترك ولدا او وصي بثلث ماله للفقراء
 والمساكين واولاده **في** ان المولى بماره والاقبال الناس على ثابته
 الى ماله مع كونه بماره جعله في قبلة محرابه وكان يبرع الله في امره
 حل صلاة في جميع الفخا وان يفهم له مقل وارش بكون كذا في ماله
 يذكرو شيعة في كذا يذكرو الروايل وشيعة بولده ولبعق في هذا المعنى
 اذوا العلم في خاله بمرمونه واوصاله تحت التراب وصيحه
 وودوا جمل مينو مما شتر الزنا بغيره من الاجياء وموعد يبع
 وان شتر ما فله الاجور مع ما ذكره في المذكر من انه كان لا يرى زبير
 ولدا ابراهيم وعمره ان ابا بكر ولي الفضل ونفله الفلست بل في الله
 الا ان يكونا ثابته حيلة والدره **في** ان الشيخ زرقا كان الشيخ الفخر
 رحمه الله الف هذا الكتاب وهو في ذلك فيمنه ويركلا مده بالنوا
 كثير **في** ان يقول كتب البقرة من النوايل والصوا في البحر ورايو
 بحر هو كنية الله وعبد الله هو الله **في** ان شتر شكل جمع يترك باربع
 الكنية في كنية لنفسه في **في**

كذا
 انقول هذا الكتاب
 اعلمه شيخه
 النوايل
 في قوله
 شتر
 وهو
 من اماء
 تشبهه الله

يقول الله

في
 الروا

في
 في
 في

ما كنية جيرانا ديه لا كرمه ولا الفقه والسورة الفقه
في ان الالف الكنية عند العرب بغيره التعليل والقرى بينا وبين
 الفقه ان الفقه يدرج الملقب به او يدرج بمعنى ذلك الفقه بلاء الكنية
 بانه لا يقع الملقب به بل يقع التلقب بالاسم وان يعرف الفقه من قائف
 من ان فقه بالاسم هو والى كنية منى عنها فالحق على مكانة كوال الفقه
واجب بانه فقه من صنع بغيره تلامذه وبعده فقه ثبوتة اخر
 الكتاب بانتهى في النوايل واد على كل حال جلاله **في** ان جلاب با
 التي كنية انها هي في الكنية الفقه معنى الفقه كاي الفقه واما فخره عبد
 الله مكانة كنية فيه وليس كل كنية تدل على التعليل والاملا في الفقه
 صلى الله عليه وسلم عليه وفرا في عليه السلام لعاديشة ربه الله عن ان
 تكتفي بابر اخيه عبد الله بن ابي بكر وكانت تكتفي بابر عبد الله **في**
 الخطا طبة بغيره في كذا رابر اخيه منى عنها وذكر الفقه
 جوارها وعلى عمر تسليم من الفقه ما لا يدل على الفقه من غير الفقه
 التي يهل في الكنية لا يفر بغيره فوله تولى مكانة كوال الفقه في لورود الاذا
 بكم سيق او نقول ان ذلك جلاب لم يبلغ درجة الفقه **في** يكون المراد بذلك
 الفقه في الملزوم وهو تعلق الله له بذا صيله للفقه فخره بذا الفقه
 فخره بالحيلة كمال السبب او في جلاله الفقه على الاخر عنه ماله على بغيره
 شتر قول نبي الله يوسف على نبي الله الفقه والسما اجعلني على امر
 ٢١ رض اذ صيغ عليه والسما على وعلى ان ذلك من صنع بغيره تلامذه مبالا
 اشكال في الفقه ببالفقه مع ان الملقب لا يستعمل او على انه من صنع

الله عنه الله ان كان من ارضاء غيره حتى في حق الله تعالى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من كل خير على كل حال ان بعضه شئ من غير حبيب وهو حبيب
 الله وكل من امر به المشايرات في حق الله تعالى **المفاتيح الثاني**
 ان شكر الله ما احب امر الله ان لا يساند بذكره والثناء عليه واسم عند جوارحه
 ان كان من والى الله لا يستعمل كل ادب يلجئ به من غيره ويغيب الله اذ كل
 محبة صادقة شئ طاعة المحبوب ومعمل ما يرضيه واخلاص الاعمال اليه لا من
 عمل على المحبة صلح به رضى محبوبه كما يجب ان يرضى عمله غير محبوبه كما في كل
 المحبة ان تستعمل محبا لغرض محبوبه وقيل
 • تعبد المداوات تلتزم به • من العزم في الفيلاس سريع
 • لو كان جودا فاطمته • ان المحبة هي الحب
 والطاعة عارضة من الجوارح هي الشكر **واعلم** ان الشكر كما في الظاهر
 المحنى ثلاثة اقسام شكر اللسان وهو التحدث بنعم الله تعالى فقال الله تعالى
 واما بنعمة ربك مجرت وقال عليه السلام ان شكرت بانعم شكر وشكر
 لا اركان وهو العمل بطاعة الله قال سبحانه اعلموا ان داود وشكرا
 وقال صلى الله عليه وسلم حتى نور من قدامه فيقول له انت خلف من اوفى نعمتي
 الله لك ما تقدر من ذنوبك وما تافى فقال اما انك بعدا شكرا وتكسر
 الجملين وهو اعتراف بان كل نعمة بك او باحرم من العباد انما هي من الله
 فقال الله تعالى وما يكمن من نعمة من الله وكل من صلى الله عليه اذا احب فقال
 الله ما احب من نعمة او باحرم من خلفك بمنك وحرك لا تشكر لك الا وفاء
 روى ان داود عليه السلام قال انما اعلم ان الله ليس فيه شئ الا وهو من نعمته

نعمة ونعمته نعمة من ابي بك امة بل وصي الله اليه يا داود ان اعلى الشكر
 وارضى بالعبودية وان شكره لرو ان تعلم ان ما بك من نعمة بمنه وقيل
 انه قال انما اعلم ان الله ان شكره والشكر نعمة منك على قال ان شكره يا داود
 وفراشك بعظم التي منك الا فاعلم ان الشكر نعمة في قوله
 • امداد قبح النعماء منه شاة • يدور سائر والغير المحبها
 واعلم ان شكر النعم بمرت بقاء ما وبالعكس وفي الحق من لم يشكر النعم فقد
 نرضى الله والها ومن شكر ما عجز فيه ما بعقله وقيل
 • ان شكر النعم • مستثنى من دفع النعم
 • وهو على شاة • فليدبر ما علم وجهه
 وقال تعالى وعرفت بانعم الله جلالة الله لبا سر الجوع والخوف بما كانوا
 يفتقرون وقال تعالى ما يفعل الله بعذرنا يحكم ان شكرتم وامنتم فليل الله
 ما يغفر ما يرفع مني بغيره اما بانفسهم وان شكروا
 • وانما خلق الله من كان جاحدا في جات في فعله يتقلب
 ويورث ايضا الزيادة من قال تعالى لم يشكرتم لاني كنتم ساجدين
 والذي احضروا زاد من صبري وقال والذي جسدوا ايضا الشكر ينفع سبعا
 ما الصبر الحكيم اذا را عبيدك فرفلح جى نعمته من عليه با فري ويا اصل
 لها ولا عليه منك وفعلك عنه قال في الحق من لم يعرف قدر النعم
 بوجدها عوزا بوجود جفرا نيا ومن الحق انما معة النعم نبي قول القائل
 ان شكر صبر لله مفود وفيل للموجود جفرا في النعم ففعل المحبة والمحبة نورث
 شكر المحبوب والرضى با جعل اليه والشكر بورت بقاء النعم والزيادة منك

ان شكر النعم
 من الله تعالى

ويعتبر هذه المقامات واشباهها يكون شرف العبد ومرتبة فركه عند
الله تعالى وعنده رسول الله صلى الله عليه وسلم **باب** تقسيم الشكر
الى الافعال الثلاثة يدل على انه موزع على ثلاث وعنده ان يكون له فعل
عن ان يكون المنعم به كونه منعم او مضافا ومعنى الشكر لغة وهو
ايضا مفعلا شاعرا كل واحد من هذه الافعال الثلاثة يعود الى به الشكر
المطلوب شي على قدرته كالواحد المكنون **باب** الشكر شرفا على
معنى اخر يعرف عن الله بالاستقامة في العبودية وبالنفوق بمعنى امتثال
الوامر واجتناب النواهي الظاهرة والباطنة وهو معنى قول بعض
المفسرين هو من العبد جميع ما انعم الله به عليه من سمع وجر او غير ذلك
الى ما خلق لاجله **باب** شين في شرح المصنف معنى قوله من العبد
ان لا يخرج العبد عن طاعة ربه بان يتسلط جوارحه كلها واوقافه كلها من
الخالقة فقال وعلى ذلك اجمع الجليل في الله عنه بقوله الشكر ان لا يعصى
الله بعبادة وهو الشكر بمعنى امتثال الاوامر واجتناب النواهي واجبة
شاعرا على كل مكلف وبما ثبت في كتابه اجمالا وما الشكر المفسر الى الافعال
الثلاثة بليس بواجب **باب** يعنى بان اذا كان في مضاف اليه نعمة معينة
بل انه يكون واجبا **باب** حيث فيه شين في شرح المصنف ان ذلك يعود الى امتثال
الذي لا يخلو بغير اجمال في ذلك وتفسير المصنف الشكر الواجب بالشكر
بالاصح الافعال الثلاثة اعترضا **باب** خلاص المصنف ايضا شين الافعال على ما
يوصله من معنى تقسيمها بواجب وهي اوصاف العبودية وفلا فية باوجاب
وهي اوصاف البرية ولا بد له من معنى فية بعبادة حتى لا يربط بعبادة ما

ما ليس به **باب** الاله الحي منقذ ان تدعى ما ليس له مع العبد فية فية
لك ان تدعى وصحة وصورة العالمين لا يخرج عن اوصاف العبودية التي هي
العبد والذل والعجز والضعف ولا بد له من معنى فية بعبادة الله تعالى
فركه **باب** الاله الحي منقذ ان تدعى ما ليس له مع العبد فية فية
صالح العبد في ثلاثة اشياء معرفة الله ومعرفة الدنيا ومعرفة النفس من
عرف الله ذات منه ومن عرف الدنيا بغيره ومن عرف نفسه بتواضع لعباده
الله هو ذلك كله هو فية التذكير ان امر الله به في ما اية كقولنا وذكر
جاء التذكير شين الموصوفين له ذكره **باب** في معنى قوله تعالى لا اله الا الله
يحيونه **باب** في معنى الله سبحانه الذي اورد عليه المصنف يا داود اجنب واجب
من يجنبه ومن ينجس الى خلقه فقال وكيف اصيب الى خلقه فقال اذكرنا
بالخصي الجميل واذكرنا الى اوصافه وذكرنا في ذلك ما لا يربط به
الا الجميل **باب** في معنى على تكرار النعم ما ارشد اليه النبي صلى الله عليه وسلم
بقوله انظروا الى ما دونكم وانظروا الى ما هو جوفهم جوارحهم وانظروا
نعمته الله عليهم **باب** الاله الحي منقذ ان تدعى ما ليس له مع العبد فية فية
على الذي والدينا بعبادة العبد من حيث هو لا يليق به الا انفق من كل ما خلق عليه
ضعفته من الله وان فل يمشي في الله ان وفقه لقول الله ان الله اولئك في
عمره جوامع هو وصي الله في عباده في هذا المعنى رسالة صفته
بما خلقه في رسالة الصفي في التذكير بان الله ما ليس له به العبد
الذي هو ما في افرق الطرق الموصلة الى الحق في الله وصفي الفرض بعبادة
القلب بالمتعمد ومعرفة المحصى وجماله اليه واعني ما عليه وافرقت عبادة الله

واقرع الى الله من جميع الامم الى عباد الله حتى تنكس كل عتق حبة لا خور
والطاعة شجرة او حبة في الله تعالى اسهل بكثير من الطاعة خوفا منه فشارك
وتعالى لانك كالعباد الشهود انك تفعل بعمل **وانما** لان العالم على
سبيل المحبة والشكر لا تكلف غيره ولا مشقة لانه سارع في محبوبه جفا
من ياكل فاما عكة التكليف والامر والنهي ففعله لانه قد نطق عليه الاحمال
وتكلم في حقه المسلمات والمخبرين بعباد الله في العلم وهو بالكلية
المستعمل في الخير على الخلق ومنه في الخير وعلى طريق المحبة والعمل
شكر الله في الشكالية وعلى العباد المستقيم التي فعلوا فيها عليه
فقال يعرف العالم على الشكالية في انما توصل الى الله افضل من الشكر
لوفع عليه الا انه كيف قال لا يعرفه في صراط المستقيم ثم لا يتبع مري
ايدي ومن خلقه ومن اتيه ومن شاكله ولا خور انك شاك فيك ولم يقل
ولا خور انك شاك فيك ولا خور انك شاك فيك ولا خور انك شاك فيك
العباد نعم الله تعالى حتى يستلوه وان يتبع في الله تعالى ويخبر
من اختيار الله في اختياره لا يعصى فيكون في كل امر في مع الله
المنزلة غير الله في **فقد** قال الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضي الله
عنه في ان ليلة قل اعوذ ب الله من الناس فيقول في شال الوساوس وسواس برخل
ينك و يبرسيك يذكرك افعال السيئة ويبيد افعال الحسنه
ويكثر عنك ذات الشمال ويقلل عنك ذات اليمين فيقول في صحن الخ
بالله وقرمه الى سوء الخ ب الله ورسوله جازر هذا الجواب جفوا خز منه
كثير من العباد والزهاده واهل الطاعة والسراده وهو شيننا له محمد

محمد سبيل غير السلام في صرودا جسر نور الله في جميع المقام
اذ اخطت في النفس بمر ما يحسن كنهك بالحوالي من ذلك اليسر
التم ان الله منك محقق وانك في حق الحواشي منكم
ومن مع الله تعالى بغير تد وكن قلبه ونور سرته فمر محبة على موكلا في
اسباب المحبة انما هي حقيقة في الله ومنه ثلاثا المحبة والاصحاب وعنه
السلطان اما المحبة فلا شك انه تعالى المنعم بجميع صفات الكمال ونعمت
الجمال اذ هو الواجب الوجود الذي ليس كمثله شيء وكل ما سواه حادث
فمر في الوجود هو الغريم الذي لا يسبق وجوده على البقاء الذي لا ينفذ عن
القدرة التي لا يعجز شيء في العالم الذي لا يعجز عنه متفان ذك الغني الذي لا يقدر
اليه كل شيء ولا يقدر الى شيء واما الاصحاب فلا شك انه المنعم بجميع
نعم الدنيا والاخرى وانه الكريم على الاطباء والكريم على ما قيل صدر الله اذ اقدر
عبدا واذ اعدو ما واذ اعلى زاد على مشي الى جادوا بيليه كرا على
لبي اعلى وان رعت حاجته التي غيرك لا يرضى واذ اجبى عاتق وما استغنى
ولا يقيع من لاذ به والتواو بغيره على الوسايل ولا تشبهه ولا يبر ذلك
الا الله سبحانه جاز الا محصى عفا الله الله وما يكتم من نعمته غير الله وقد
قال الشيخ ابو الحسن في لا يحب الا الله فيقول له فرائي في ذلك جرك يا حبيب
بقوله جبلت القلوب على حب ما احصى اليك جفال في اني محسن الله
بما يحب عواذ هو في الحرف ير الله سماء ايل والفرا رايته ما انهي من
خلق السموات والارض والحرف واما على الشكر وعزة السلطان وكمال
الاقتدار كما شك ان كل شيء تحت يده وكل في قبضته والاعيان كل

فلما اهل النبي يدرك وفيت شفقت انتم للغير فحتمت
بالعرب جاهل والجود يدرك واحصى في انتم فيكم شفقت
في عرف هذه النكاح في المعرفه بفقر طوبى بالانوار العظيم وهو مع في المولى
جل جلاله وفرفيت ل اذا اراد الله سبحانه ان يعطي على عبده باب ولا يتدبر الله
ما عليه من النعم في ان سيرة يواصفه في كل زمان واوان وانه لا يرفع
عنه عادة الا اوصافه والامثال على اليد حالة كل وانه في شر احسانه
ومعروف احسانه وهو في حالة يور الى باب مولا راضيا عنه فباله وجاه
ذاكره بقلبه وسماعه كفتها به عما سواه وفدا في شروا
كانت لقلبي امواؤ معرفه بلا شتمت من راتك العبر امورا
نكت للناس في نياهم ودينهم شفقا بذكر يد بينه ودينه
بهار جنته من كثر احصوه وحسن مولى العرف من جنت مولا
الله ما فرنا في ان التركيب بالنعم في احصى ما في العبر الى مولا
في ذلك في اهل النعم من العرف في اهل النعم من اليمين بما شفقا ل
بسا على الافضل ووضع المقام في الاموال والابرار في الشين
يومر في رضى الله عنه حفته عز وجل اشترعوا العباد لعبادته وسعة
الارزاق ودوام المقامات ليرجعوا اليه فمستهم في انهم يفعلوا ابتغاء السام

بالصراة والقرء للعلم في جعوى ان مراده عز وجل رجع العبد اليه طوعا
وكرها والى هذا اشار به الحق بقوله من لم يقبل على الله بعباداته
فبذلك سئل الامامان بالفتح والنعم جنوا من جنود الله تعالى جوش
عبادته اليه ومن كتب عليه الشفاء والفعال لا ينفذ الي الله على كل حال
وتورده العاد والمأنوا عنه وانما جمع الى العبادة اتيه من ربه الله بقوله
الذي ابتغى اجل ان يكون ابتغى الى ابتغى بمعنى الابتغى كما في حروف
البتغى في كل امر في بال ابتغى فيه بسم الله فيكون كقولك ابتغى
زيرا بالكل او بالكل وعلى هذا ما جاء في قوله بتعمته للفقيرة لتوفيق
المعنى على الحق واذ لو قلت ابتغى زيرا في يتم معنى الكمال لا ينفذ المفعول
البتغى والعامل لا يتغير اليه بتعمته في بال ابتغى المعنوية لفته هي كالمعنى
والمعنى ان موانا سبحانه انعم على الافعال بالانعم قبل ان يستحق بها
الاعمال وانه ابتغى بالاقوال قبل السؤالات والاولى منه من موانا
ان انعم عليه بالانعم من غير مقتضى لذلك بل على سبيل الكرم والافعال
او عتبة انفع على الله عليه وسلم يا مبتغى بالانعم قبل استحقاقها ووجوب
الانعام اليه رضى الله عنه بغير عكفتا الاميل من قبل ان تسلك في الحق
عنايته منك لا تشبه منك وابتغى جبر وابتغى عند يته وفما يفتك
وعنايته في ازاله افلاك الاعمال والوجود احوال بل لم يكن هذا كمالا
مفرا الافعال وعكف النوال في الحق ايضا ان البلاء بالاحسان من قبل
نوجه العالمين وانما الجواد بالعلما من قبل طلب الكمالين وانما الله
ثم انما كماله وحسنه المستغنى في حقه فيل

اول الرضا بسما الله الرحمن الرحيم وسنتر
القصص كما هو اخبرنا بحسنه كما ما ينفذ
السنن باعظمها الصبر على حشر السماوات
يا و اسع اخفها ما يا باسك المين من
بالحمة يا سامع الصبر يا مشفى
كل مسكون يا راز الصبر يا مضمين
السر يا مسخر الانفس مثل سمعنا
يا رنا ويا مسرنا ويا خالنا في غيبنا
يا ذا الاسرار خلفنا في انوار صبرنا
من عز الجلال وشره في كرمه يا مضمين
ما نحن في كرمه يا ذا الجلال

• **بنا عمل منه اليه التسمية** • سوى محض فعل لا شيء • **يعمل** •
 ويجعل وصرا الفاعل ان يكون انما بمعنى برا وبراء الوارثة الفاعل انما يرا
 تعودون ويدوا ايد او غلى وى او اضح متفارت او من اذمة وعلى • **هذا** •
 الاضاح انما لا يجعل ان تكون للمعاجزة ويجعل ان تكون لا الصاع والمعنى
 ان النعم مختلفة من وصرا البلغ من المعاجزة ان اللغوة يفتق الروح جفاي
 المعاجزة **فلا** الاشياء زروا بقدر كراضالى السببية والمعاجزة تتوقف
 تكون منوية من معاجزة يكون العقل انما الاضاح بسبب نعمته صالحة
 كونه معجوبة انما انما انما الله عليه بايجاد ما كان موجودا ولو
 معاجزة النعمة له لا تطلع ومردك بعد ايجادك ويجعل السببية اذ بسبب
 ان يقع عليه اشارة الى ان النعم ملازمة له لا تغلفه وعقوله الاضاح الفاعل
 انما ال فيه لا يستغنى ان يكون شاملا لجميع احوال الاضاح اذ على الصالح
 وذمته موضع وكما هو ان كانت نعم الكمال ولا عليه بانظر الكمال
 انما يكون ان ما عجز به من مال وحين نصارى به في اجزائ بل لا يشعروا
 انما بل لا يشعروا ان ذلك وبال عليه انما عليه انما هو انما لا يكون له قوله
 بعروى من وفقه ما انما كذا انما انما كذا انما انما في النعم النورية
 اشارة الى انما بال نعمة النعم النورية انما على في فتيه ولا يبعد قوله وصورة
 في الارواح ان الكمال يعرف ما يليق به كقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من
 سلكة من غير شئ جعلناه نطفة في ارمكروا ان ذكرا عذرا اذ الفاعل بعرك
 لا ينفعه **وتفيرا** قوله تعالى ويعولته افعاله هي بعرفوله والمكافاة
 ينزج اشارة الى الراجيات والباريات فلان جميع احوالها يعود على اوجها

الراجيات فقط والله اعلم • **واما** الضاح ان يكون المراد بالاضاح خصوص
 فاعده • **ويغير** صورة ذمته فيكون نظير قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان الاية
 صور بغير اذ اعني اليه ضاحا ان البراءة بالنعمة على لا يتغير بغيره من الاية
 في ايام الخلق من غير ما انه خلاص يلاح عليه الصالح موجب ان يكون المراد
 بالانسان في الاية خصوص اذ كان يكون ان يوجه من الاضاح
 بان اذ هو مبداء من الاضاح من اول ما انما بالنعمة والاضاح من
 مشتق من الاضاح انما في شكله فيكون من انفسه فيقول من • **والضاح** •
 بمعنى انما لا يكون ظاهريه بل انما يقال له بشئ الخمر يشترط انما العجى
وفيل من النصير انما انما الله ولقد عجزنا الى اذ من فيل منسى
 وقوله بنعمته منى بعرض النعم بمعنى النعم معنى اسم لكل خير طالع
 والعاجزة والكمال ويعتقد الشعر وبصوت السور **والضاح** • **الضاح** •
 جملة النعم من التتابع شبه البرهان بعرفه انما اذ على جملة النعم
 ان كل وصف جميل مشتق بالله او مشتق له انما على يد على له وصورة
 صجانه صور الخلق ومعلوم ان الخلق والابجد ينزف على انما هو
 بعاجز الكمال وينزح انما انما جملة النعم في صورة العاجزة بالوصف
 في العالمين وما بعركه غاية النعم والابجد انما في شرح صفى العجى
وقوله • **وصورة** • **الضاح** • **بمعنى** • **الضاح** • **الضاح** •
 فيل ان يكون ليعبر اذ هو تعالى المنعم به بعركه في طلمات اذ شاع في
 بشاء المنعم له اذ انما وعلمه في اوعية البقوى التي جعلها له صور ايعونه
 ويرشاه هو تعالى المنعم له في جميع شقائه واخواره والظاهر انما في ذلك

وعليه قول من قال
 وما تسمى الانسان الا انفسه
 ولا اله الا الله يشهد
 وعليه قول من قال
 لا تشبه الله الا هو ولاقا
 سميت انسانا لانسان

تذكر جميله فيك اذ كنت نطعته ولا تشتر تصويبت في الشك في المشا
وسلم لي الا فدا رواعي باثقه الهم و احكامي و اجعل ما اشاء
وكن و انتفا في امور دكيا سلك فيك مني ما فتاني وما فتش
و نفعم ان ضمير صورك لانسان ما عدا و ادع فيتناول عيسى عليه السلام و ا
يتكلم عليه قوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم خلقة من تراب
ان ضمير خلفه كادح و مومنا باب تشييم الغريب الذي هو الولد بكال بالماضي
الذي هو وجود انسان بكال و الاب و ادع الى الخالق و صورك شكله على صفة
اراد ما ان التفسير جعل الله على صورك و طور منصوص هو الذي يصور في الاما
كيف يشاء امر يتيم ما تخون انتم تخلفونه ان في الخلقون انتم تخلفونه
بشر الا حرج النجار في تاريخه و ابن مير و ابن المنذر و الطبراني و ابن مردويه
من طريق موسى بن علي بن رباح عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه و سلم
قال له ما ولد لك فقال يا رسول الله ما عسى ان يولد لي اما غلام و اما جارية
فقال بمر يشبه فقال يا رسول الله ما عسى ان يشبه اما ابا و اما اما فقال النبي
صلى الله عليه و سلم لا تقول هذا ان النطفة اذا استقرت في الرحم رافقها الله
كل فسيب ينمو و يبر و ادع في كل خلق في صورك من تلك العوار ما فرات

ووردت من مملکت بلخ شتر قواری
و ماله و اسب و مرغ و طیور و غیره
و بعد از آنکه در آنجا اقامت نمود
بجستار این که در آنجا اقامت نمود

ينطقان عليه موافاة من الرياح والقباز وزينة واستانافا مختلفة يتم في
 بعضها من الفلج ويعرف من الطي عند الحاجة الى الاغذية الكثيفة ولحانها
 لغوي كل ما قول ومشروب ومن جملة من كل شيء وعينها بلعة على الرواح
 احلى من كل ملو اعزب من كل شيء اعزب يورك اللسان الغزاة الكثيرة ويخرج
 بذاك الماء يعود لظلمته في الحلق كما شئت ومن عجيب صنع الله العبرانية
 مع عروق انفسها في الجملة ان تتغير وجه من عروقها كما يلامها من العرق حتى
 يتغير كل من يتغير الله اوصى الخائفين وان كان الانف وما فيه من
 منفعة الشبه الى الاذى وما فيه من منفعة السمع بل نفعه واذا ما احباب
 اصابوا كعينيه وكمنه وضعه الى اسرارها الماء العذبة لانها شحمة
 وماء الاذى من رطب تلك الموانع انما لا غلظتها وماء العرق كثر الاكل
 والشرب وماء الانف في الفم كذا وان كان اليد والاهل يعرفون ما
 يعمل به من النفع ويرجع به من الفهم كذا الحجاب يد ايمان على
 الانسان وفيه الكفا وجعل الاطباع معرفة ذات معارف ليتبين من
 منفعها وجعلها حسب الحاجة تتركها في معرفة حاملة وقارة جلالة
 كاسرة الاشياء العلية وتتركها في معرفة الاشياء اللزجة وتتركها في
 وتتركها في معرفة وقارة جلالة يد الاكمة المختلفة وتتركها في معرفة وان كان
 الفهم في قطع المبالوز العظيمة والكرو العريبي كذا لم يترك الانسان
 وان كان الى الانفس الدافلة فيجب للفلب الهواء وروح عليه والخارج
 يرجع عند الهم والغم والقيى ومن اربعة وعشرين في الف نفع على ما قيل
 وفي كل نفع نعمتان دونه نعمته وخرج من نعمته ومن جعل يشير من الناس

الناس انهم لا يعرفون النفع العلامة للخلق نعمها ولا يشكرون على روح الهواء
 والنفث من اخرج النفس وادخله والفرقة على طبع الاذى والنفث من
 ينفث به جود القوي بلات من غير شيء وفريقها على الله عليه وسلم تسرا
 المعنى بقوله من اخرج دامننا من بين يديه معاني به يد منه عنك فزت يومه
 وكان حيزت له الدنيا بحزا من رايه رايه على الدنيا العجا شمس جبل
 من ايمان يشترك فيه الانسان غيرك من الحيوان ويقتل الانسان على سائر
 الحيوان بالعلم والفعل والنطق وتكلم القوي وان لم يشكره رايه
 المرحوم دات في ذمته وارثا لجهنم المصنوعات في فوائده في يومه
 ما يكون في قدره فذاك على سرور وبقائه على حيا كانت ذوقه حيل خازن الحكمة
 يخبر على كل محسوس يعرف عن نفسه وعلى جميع المخلوقات فلا يل للوصف
 وان كان العلم عين ما يفكر وما يتفكره شمس الانسان على من جوده ونعمته
 نعمته من العلم العلوي والسفلي ولذلك يقال له العلم الاخرى بل رايه
 كهيئة العلك في شكله واستقراره واجتماع اللطيف والانهوار ميسر
 ومبني سمعة اعلى فاباح الجمعية وانه ناهي المشي والمفرد واعفاؤ كما
 سمعة كالرابعة وبه فكم كارب وعشرون معرفة كساعات الليل والنهار
 وعشرين وعشرون معرفة من اعد منازل القوي وبه فكم من الامه علة عدد ابلح
 الاصلة وعرفه الفهم كذا منقذ والصار يعود ارباع السنة ويليها في وفراجه
 كالنهار وقلعه كايك وطيل رعه اربع عدد جهول الصنة وروح من علم
 الملكوت ومركب المشي وروح الذي هو موقع العلم من النوع المجهول وقوة جوي
 من نور كواكب النجوم وظلمته من مولة العرو وتتم من الله وبطراو كما

توسع

جامعه المليك سعود
قسم اللاهوتيات
مكتبة اللاهوتيات

[illegible]

صرا ملة الانسان وتلك السموات والارض الكبر من خلق الناس وتوحيده
 بحراب الملك الارض من مبرراتها واشجارها ونباتاتها ثم بحراب ملكها
 وعرشها وكرسيها ثم بحراب الجنة وسكانها ثم افعال النيران وعلى زيارتها
 واختتام انوار القباب لاصلها لا تلتفت على ما تنجز فيه العفول وتترسش
 لتتم مع الالهاب بسجنان الله رب العالمين وانظر شرح الكبرى والرسالة
 والبناء في قوله في كنهه للملازمة لا لالة منقذ به ما قيل من انه كان من
 في المكنف ان يقول بفرقة لا في الفرقة في الصفة التي يتلقى بها الابدان
 والاعراض لا في كون الفرقة في صفة التلخيص امر معلوم ومفهوم المكنف
 الشبه على ماله سبحانه في صفة الخلقة في اللفظ العجيب وفكر في الحكمة
 بل ذلك قال في كنهه قوله **وايضا** ان افرجه من العروج الى الوجود او من
 جنب البكر الى سعة البقاء وعلى من اجله فيملا انسان ما عداه اذ هو موجود
 انه اذ اجاء اجل الدخ بعت الله ملكا يقال له اني ارجع من الولد زوجه
 مخرج وفرضي الميثاق **وفي رواية** انه من جبرائيل مبعوث من قبله فيقول
 راسه اني اسجل البكر بسجل الله على المرأة والولد الخروج ثم يترك زوجه
 اخرى مخرج الولد بايها من علمه الزوجه فيسجل الميثاق بقله العقل واللب
 البصيرة في الحصى بالجمع في جمع قوله **انني** **معه** له الى ما ينفع له
 يشجع به ومراقب الانسان من اجله في كل فعله والى الكرم ينشأ الى
 ربحه من رحمة وبه من اهرج من مفاصله الى وان كان معراجا لم يرد
 به جميع الاشياء التي تجعل له بها ارتفاعا له اشتغال من ملاحم ومشارب
 وما يبرر مساكن ومراكب وغير ذلك من حلاله وما كان من ملاحمه وعلاجه

الملك
 السر

وما جملته ويحتمل ان يكون مرادك بالان في شيا من صلاصا ومو ما ينفع به الولد
 في صفة من الامور التي تلبس بضعه وتدرج قدرته على الفعل وعمله في نفسه
 وفيه كماله الذي هو غزاه بخلق كافي في الفاعل والشراب لان الولد اذا
 لا يستطيع فشققات المطلاع فاجراه الله سبحانه في الترميز ووكلا به
 مستحق الازمنة في قلب الامم وكل وفاء اليه استحقته الازمنة التي جعلها
 الله له الامم مستحقا لا يقدر ومستحقا لا يفقد وكما شغل الامم والامر
 بتخفيف معالجته والارادة عليه والنظر في المودة منه اليه **فقال** في
 الشرح وما مني الارادة سبحانه سافك للعباد في مظاهر الايات والامهات
 تفرعها بالوداد **وفي صفة** الامر ما كلفه الارادته ومنه ماضى الازمنة
 وهو الذي على بابك لا يعني مع بريل مله بركة في قوله **وما يسر له من رزقه**
 على تعبير او تعميم بقرينة قوله يسر شيئا على انه تعالى قدره على
 في زوايا الانسان وانه مقرر مضموع **فقال** تعالى في صفة بين معيشته في
 الحيرة الدنيا وقال تعالى والله بقل بعقل على بغيره في الزوايا كما كانت منه
 لكل امر لا بد وان يهل اليه اهرج بين صغير وكبير وقوى وضعيف وشريف ومفيد
 ولا يزد له في صفة ومبالغة في تعلقه بالاسباب كي لا ينقله منه بتخل سله
 وعجزه وفعوده عن الاسباب **فقال** ما رايك في تعلقه بالاسباب لا يتوصل اليها
 بذلك التمسك في سبيل ما يسر له من رزقه
لو كان على قلبه او من مفاصله طار الى ان جازوا العقل في
وليعرف في المعنى
يا طالب الرزق والارزاق فرفعت يدك عن الخلق في شغلهم ولم تزد

وشبه لنا سر الانوار من ربه يسر
 وصيها كذا من رزق يتكدر
 ثم من تعلقه بغيره لا يتكدر
 وخارجنا ان ديناك يتكدر
 ثم من تعلقه بغيره لا يتكدر
 والتأخر من ربه لا يتكدر
 ثم من تعلقه بغيره لا يتكدر

الآية الاخرى وانه لما علم ان الماء على شئ وحي فقال في الشورى مشي الى مصر
 المعنى ويجوز ان يكون المراد تعين العباد على دعوى الفرية على الزق بالاسباب
 لانه تعالى لو امسك الماء عن الارض لتفكك سيب على في سيب في طرث وتاجر
 وطاريط وكاتب وغيره لزم ان يكون له يقول فيستاسبك على الى ارضه ليعلم
 واكس افا الى زك لزم وبيد تبين اسبابك على حكموا الى وانا المنزل اليك
 ما به كانت اسبابك وقت اسبابك وقال تعالى وامر اهلك بالعلوة الآية
 قال في الشورى افع غير مشاوري في نفع لك ففسر مشاوري مشي الى مصر
 ضمنه الله لك ولا تنتهمه وشفه طلبه منك ولا تملكه فمضى استغفل بك
 ضمن له على طلبه منه فمضى على جملته وانصفت غفلته وقال ما يشبهه من
 برفقه بل صفي على العبران يستغفل بك طلب منه على ضمن له اذ كان
 سجانا فمضى على اصل الجور كيف لا يري في زفره على اصل الاية فمضى علمتها
 العبران الدنيا مضمونة لك لمضمون لك منها ما يقع باودك والاخرة
 مملوكة منك اي العمل لك لقوله سبحانه وتعالى فمضى واملان فيرا الى ا
 التقوى وكيف يثبت لك عقل او عزيمة وامر منك في غيرك انما هو
 على استعمالك بك طلب منك من امر الاخرة فمضى فقال بوقع ان الله ضمن لنا
 الدنيا وطلب منها الاخرة فليقتضض لنا الاخرة وطلب منها الدنيا اشع في قال
 في القوت كتب عفر الصلح التي يعقروا ضوانه من ابناء الدنيا بعد كذا اخبره في هذا
 التي تخرج فيه وفي من عليهم من امر الدنيا بل بلغت منك ملته يركه وادركت ما
 تتمنى فقال لا والله قال ابريخ من الدنيا في غير عليهم بل من ملته يركه

اراك تطلب الدنيا
 رهاه وكيف تتركها
 تطلبه

في سورة وكيف شال من الاخرة وفرا في وقت وصوت عنك من ارا في حق الله يريد
 يارد والي من الاشارة التي بقوله اجنبك في غيرك وفي غيرك في طلب
 منك دليل على انك من البعيرة منك اذ اشار الى العباد على العباد واستمر الى
 الاخرة بالزك بل توشى في الحيوة الدنيا والاخرة فيروا في الاخرة وفرد في
 في الشورى امثلة المومنين من نيلهم الفاعل على افرار ما في ما في شرف
 لهما الحكمة وفي يعرف الاثار على الله تعالى عمل الحق في امرتك وانما في
 في جملتك وقال لي اعيان الخواص العلم كله في كماله لا تتكلم ما كسبت
 واتقوا ما استكفيت ومنه من الباب اذ ابلغ الانسان على ذنب فيقول ان
 الله غير رضيع واذا سمع ان جافا في يلد كذا سمع في اليك بكل ما عرفت
 وارتبك الخالوات العظيمة من غير مبالاة في بقاء كذا ذلة ويجعل له
 من عظيم المشتقات كما اشار اليه قول القائل

- تقول مع العليل ربي غلام • صرقت ولا في غلام المشيخ
 - وري زاي كاسو غلام • ملج لا تهرق فيك بالشورى
 - جانت في جو العيون من غير توبة • ولست تهاجس الزق الاجملة
 - على انه بالزق كحل نقصه • لكل ولم يحل لكل بحسنة
 - فلي ترض الا الصعي في كسبه • واصل ما كلفته من وخيفة
 - فمضى به فمضى فمضى تارك • على فمضى ما يعطى الهواه الفقية
- وصفاة تقمق لهما عند قول المصنف رب العباد ورب اعمل الى داره فمضى
 اشبع الكساح على حرك الايات في الشورى وانما نقلنا منه القدر اليسير وفرد
 علمت من صفة الايات دليل ما ذكر في المصنف من ان المولى سبحانه

استكفيت ما استكفيت

المستعمل في رزق عباده فان قلت ارادة اذا باشرت الاسباب تقتضي
في الرزق وحصل في ما احتاج واذا فمرت عنها جفت ذلك ولم اتوصل اليه
قلت من اجمع في مفارقة هذا الك الذي اقامهم الله في الاسباب
واستفاد ذلك وكشف الغطاء عنه ان الله تعالى قدر وصول العبد الى اشياء
يقضي طلبهم واصل اليك دونه وقدر وصوله الى اشياء اخرى بقدر القدر
ولا يصل اليك الا بقدره والكل من الضروريات بين الامر بالمكلف وبين
الكل في انك مقرر ان لا يشاء فيلزم وكذا التوكل مع السبب لامانات
بينه في التوكل على الله والسبب على الجوارح واستفاد مع انقضاء
الحمل فلا يتبدل السبب اعتقاد اعلی الضروريات لا يتغير فيه مع الفعلة عنه
ولست ايفعلون لا بد من الاسباب وجود او الفعلة عن شهود او قدر على
ما تقتضي ان ارتداد الرزق بالسبب ليس عقليا او الامار في اثر الحيوان
والاعادي او الامار في فعله وقدره في البله والعيان وذو النجى يروا ما هو
تحتج ان الله امر بعماركة من الدار عبودية وعيادة لليلة كيف يعملون
مكاني من المفضل التي تحتها باوصاف مراء وانما الفاعل لما يشاء والخالق
بما يروا ما عندك لا ينال حيلة واسبب وانما الرزاقه والعزة المحيية
فلا فاما اقامه له فيهم من اسباب بفتح اليك عبودية وامتنان الدواجل
حكمة القلب او في بر ما غشمت وقته وحكمه بطلعة مراء ثابت القلب مطمئني
النفس واشتغال بها في الله حيث قال وامر امسك بالعلقة الاية ومنع
القال الذي يستغفون له وغلبت عليه الفعلة والشهوة جلا في الرزاق من
غيره ومنه واستغفركم في ذلك او فانه مفعول الجوارح من غير العبد كانه في

29
يقضي الاية قاله شيخنا المحقق في شرح الحجج وكما في ان طلب الرزق مقرون
كل الرزق وانما افاضات بين التوكل والسبب تعلم انه افاضات بينكم والرزق
ميسر امقررا وان منه ما لا يتوصل اليه الا بصيب واعلم ان الرزق واركان
من لا ميسر او لا حتى الحولي سبحانه ابره وقته وسعيهم وواسطته لغيره ووجه
بحسب تنوع من القوي في الفعل الذي عفره للتفريق في شأن الرزق بعليك به
بل انه ميسر وفيه تنوع من كلام المحقق اشارته الى نعمتي الاجراء والامد
وان اعل وجود الانسان من الله واستمر اوجوده من الله جلاست عسر
مملوك لا تملك من نفسك والنفسك شيئا وصرك نعمة لا تقتصر
بالانسان بل تقع على الموجودات فال في الحجج نعمتان ما كان موجود
عنك ولا يتركلك مكون منعت نعمة الاجراء ونعمة الامداد انعم عليك او لا
بالاجراء وثانيا يتوصل الى الامداد ونعمة الاجراء هي ازالة العجز والسلب
ونعمة الامداد هي ازالة العجز اللامع وقدره في الشئ ابو مري في الله
عنه الحق تعالى مستقر الوجود مستقر المادة من غير الوجود جلاست
المادة لانها الوجود اشئ في الموجودات باسرها والمكونات باجمعها
واقارنا شئته عن قدرته وكل اشئ منها شئ من برهته فلو الله تعالى لم يكن
شئ به ويجمع ما بين النعمتين تعلم ان ابتداء كل شئ ومنه وان بقاء كل
شئ به في كل شئ معقفي اليه ومنه تعالى الفلاني بنعيمه الغني على الاطلاق
بالفقر والحاجة من اوصاف العبد الذاتية له بحيث لا يتغير فيه الا بالاجاء
ولا يتغير من غير غناه عن مراء كل من غير مراء الله في العلي على كل
ما سواه يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحمير

نفسك بامه ووصفه وصورته والافتقار الى غيره على طورك وبقي على اهله
 ومن نفسك بالحق والاعتبار بغير ظهور على غير شكله ومن تفكر على غير
 شكله بزمه سر العظمة ازاري والكبر باذنه من نازعه واحرام من فتمته
 وفخرج من سر انك مفضل اليه تبارك وتعالى ابتداء واما اذا لم هو ملوح
 وما لا يمتري وجودك في ملة وجودك وكل منكم كونه عليك لا اعني
 ما هو له واما الاضال عليه وان تكون على الدواع بين يديك الفراع
 من كمال الشكر مرقوب التسليم والرضى مرة سيم عند رودة الاسباب المزدرة
 لك بالعافية التي من العفو والاحتياج والذلة والمسكنة والعجز والفقير
 وعلى قدر تحققت بعافتك يكون التجاوب الى الله واشتراك باله
 واعتماد على الله وحده اميرك ويعينك وينورك ~~مستود~~ العافية يتج
 القني بالله وهو القني الحقيقي الذي لا غنى بعرك وشهود القني بغير الله يتج
 العافية الى النعم والخلق وسير اعتمادك على نفسك وتوكل اليك مملكة
 اليك وعنده لك تغني اسرارك ويظهر عوارك ومنك من العافية الحقيقية
 التي لا جافة بغير ملوح ~~الامر~~ الامران المستغنى بعافتك موعود والقابل
 عنك بنفسه ومن كان بالله بغيره غير وكران بنفسه فلا خير عنك وبغير
 تحققت بعافتك يكون تحققت بعافية الخلاقي لان امثالك من وحيك
 وحيك اذ كل شيء مخلوق منك عاجز منك ضعيف منك وبغير تحققت
 بعافتك تستر مشيئته ولا تنفي لك حاجته عندهم اذ لا معنى لك اعني على العار
 وبغير احتياج منك يكون انك بالله تعالى بشهود العافية مع ليل
 الاضلال في انه من باب القني بالله له فانه شينك في شج قوله في الحق

الحق من اوقاتك وقت تشوم به ما فتك وتي والى وجوده ذلك ومن
 الله الغافل في القني بالله تعالى
 تبارك الله وسبحانه • من جمل الله عزاء العافية
 • من ذا القتل مدعافته • وذا الله القلي الشيسر
 وانكر قوله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه ثم كما على العلم من جملة
 ربي الفصل ولذا يقال ان علم الحق محصور من زفة بل هو افضل من ربي
 الفصل لان به يتوكل الى معرفة الله وحاله وعظمته وبه يتوكل الى عبادته
 التي من عنوان رضوان الله ومحبته للعبد لان الله اذا احب عبدا استعمله
 في امر يشاءه المصنف على ما تفرغ عطف خاص على علمه اشارة الى
 منزلة من الرود من الزوق مفضل **وعلمه ملوح يعني يعلم** ومنزلة العلم
 ومفيلته صلا لا يحتاج الى اقامة الدليل فقال الحق رضي الله عنه لو
 العلم لكان الناس مثل البهائم **بالمعلم** فخرج من هو البهيمية الى حير
 الانسانية وفرامني الله تعالى على نبين صلى الله عليه وسلم بالعلم في قوله
 وعلمك ملوح تكفي تعلم وعلى ازواجه في قوله واذا كرى ما يتلى في بينكم من
 ايت الله والحكمة وعلى المؤمنين بقوله لقمن الله على المؤمنين الاية
 وفال من يصنفه الذي يعلمون والذي لا يعلمون من يصنفه الامم
 والبهيان من يصنفه الكائنات والنور والظلمة ان شاء الله جملة من
 ورد في العلم والاعتقاد عن قوله وفعوا عن ما عدلهم وشمل كلام
 المصنف العلوم الضرورية والنفسية بقوله ملوح يعني يعلم اذ من العلوم
 الضرورية او اتم النفسية شائنا العلوم النفسية بوصول بعفوا الى بعض

علم الحق محصور من زفة بل هو افضل من ربي
 ملوح مفضل طازق الاضال

كما ان الغورية يتصل بالتي النظرية التي ان توصل بذكره بمعنى مرادها
والغوري به جميع معانيه المنيوية والاشروية التي اعطيت معنى خالفا وما
يجب له من الكمالات والقوى جميع انواعها من موصفات من الله لعباده كما
ينبغي له ان يكون علمه وان بلغ فيه ما بلغ في الله لا ينبغي له ان يتفرد
بما علمه الله اذ كثر من امثاله في ذلك وعلى المحقق رحمه الله ما ان
على قوت الاشياء التي صغر من مشترك بين سائر الحيوان فيه على القوت الخفيف
التي صغر قوت الارواح وصغر المعارف والعلوم التي امتازت بالانسان عن غيره من
سائر انواع الحيوان وله ان كان الصغرى في تعجيل علومه في تعجيل النفس وتكثير
من الغفلة في اسباب الفلاح وصغر العوز بكل خير كما قال تعالى فدرج من ركب
والتي من اشار القلب

يا خادع الجسم كم تشقى خروجه وتطلى اليه مما فيه غسرات
عليك بالانفس واستكمل بقلبك ما شئت بالانفس بالجسم اذ
وقد كان عمر بن عبد العزيز رحمه الله عنه كثر ما يمثل بقول الفاضل

تبارك يا مغيور وموغلعة ولبك نوع والردى لك لان
يفرك ما يفتق وتفرج بالحنق كما غر باللفات في النوع من الخ
وتشقق في صوفية غيب كذا في الدنيا تفتش اليه
وقد سأل رجل عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن القوت فقال
سواله ان لا يموت بقلبك انما صالتك عن الغفلة فقال القوت هو العلم
فيك صالتك عن الغفلة قال القراء هو للذكر قال انما صالتك عن كلفة
الجسم قال مالك والجسم من تولاك او لا يتولاك اذ اذا دخلت عليه

قوت الاشياء كثر ما فيه تساقط
الغفلة والقوت الخفيف هو قوت
الارواح من الغفلة والغفلة

عليه ان يظن ان ابيهم لم يك
تدبر في انهم لم يك
ولم تك يظن انهم لم يك
تدبر في انهم لم يك

عليه علة بوجه اليه ما فيه انما رايته النعمة اذا عيبت رد وما اليه ما فيها من
يعلم الاشياء ثم ذكر المحقق رحمه الله تعالى جملة من النعم وكما تنفع
النعم واعلم ان ما غير مكنى في قال تعالى وان تغفروا نعمة الله لا تحصى وما ان
بعبارة جامعة فقال **وان يغفر الله لذنوبكم** ثم صراعا سووا في
وضوح التفسير ودلت عليه الادلة من الكتاب والسنة كيف وجميع العاينات
من جنس وذات من الانسان قال تعالى وسخى لكم ما في السموات وما في الارض
جميعا امنه من ان الحيوانات التي على الارض والسموات وقوتها وشركة
شكيتها خلقها الله تعالى ورزقها من اجل الانسان وذلك له ومكنه من
ومكنه له من ركبها وحمل عليها واكل منها فبرأى منتهى ما في السموات والارض
لنفسه قال تعالى اولم ير انما خلقناهم من طين فقال علمت ايدينا انما اليه يشكروا
والانفع خلقها لكم فيكم داف ومنفع اليه ما لا تحصى والي هذا اشار صاحب
عبد الرازي في تفسيره فغيره له على انسان الخفيفة بقوله

في موفع مخلوق او موقوفكم عيسى لم يمتحى في سجنه
قال ابن العربي سمعت بعض العلماء يقول لا توضع النعمة في البحر حتى ترفع
على ارجل ثلاثة من خلقه وسنين ملكا والاصوان كلوك عيسى من خلقه لكونه مخلوقا من اجل
اما اشياء اخرى في الايات المتفرقة وما لا يمكن انما اشار تعالى الى ذلك بقوله
الله الذي خلق جميع سموات الى قوله علمت بقوته ان السموات والارض
مخلوقة من اجل ان تعالى ايدى الادمي الى فركه خالقا واطاعة عليه يصيغ
بلايات اول اشارت الى الاخوات الحسية ومنها الآية وما ذكره بمفهوم
اشارت الى الاخوات المعنوية التي هي عتواء الارواح والجملة اذ قامت رايته

ان الانسان مولى باب التوكل وفتح صسا ومعنى اما صسا بالفتح تنقل
والارض تنقل والحيات تنكف والحيوانات تنفع والجمادات ترفع وانما
وسا جميع فـ قال في الحكمة جعل في العالم المتوسل بين ملكه وملكوته
بفعله بالانفرد بين خلقه فانه وانك جوهره نظوى عليك امره وكونه
واما معنى ملكه غير الحق والاكوان كلها غير مستقلة فانه لا يخلو طب سواك
ولا منقول اليه غيرك فانه تعالى ولفظ من يملكه اذ في الآية **فقال** الواسطي
رضي الله عنه في معنى قوله تعالى **ولقد كفر من كان في ذل** فانه في قوله الكون
وما فيه ليلا يكون نوابه تسخير في شئ وينبغي ان يكون الى عبادة ربه **فقال** ابن غارز
رحم الله في الروض المتوسل ما اشترى من الخداية عن بعضه وهو الله اعلم
اراد العباس اصر من يجيب عن غير المنان انه في قوله الشيطان في بي فاس
وممكنه مفعول

اختم الصالح في حجة • ولم تفتح ذوات الجن •
منزلة قران شين للجن • فيك لو فله تم يا فيل •
فكلامه ابن عبد المنان واصمى
بالفعل فله ربنا • وسبح الفلك فاولا •
الحوت والبر كالنا • في علينا فيمى فيل •

فمما لا يخفى الله تعالى به الانسان ومبركه به عن غيركم في الحيوان العقل **فقال**
في الشوق والفعل افعلا ما في الله به على عباده فانه سبحانه لما شئ جميع
الموجودات في نعمته الاجداد والامداد في فروع من قوله ورحمته وسعت
كل شئ اراد ان يبين بعضه عن بعضه فيكم سعة تعلقات ارادته واتصال

في خبره وكذا في غيره

في قوله تعالى
والله اعلم
بما في
الغيايب

في قوله تعالى
والله اعلم
بما في
الغيايب

واتصال مشيخته فيمن بعض الموجودات بالانفرد بالنبات وسائر الحيوانات
مفاتيح الفكرة فيه ظهور الاجل من ظهورها فيمن لا يظهر من الكائنات وفي
اشترك النبات في الصومع سائر الحيوانات اورد الحيوانات بوجود الحيوة
مفاتيح الفكرة فيه ظهور الاجل من ظهورها في الفاعليات فلهذا ان يبين
الادب عن سائر الحيوانات ما عظم العقل وجعله بذكر على الحيوان وحمل
به نعمة على الانسان وبالعقل ووجوه واشرافه ونوره تنمى ما في
الدنيا والارضة اشئ يعرف اختصاره ويكفي في فعل الانسان وشربه
ان الله سبحانه امر ملائكته المخرجة بالعبادة لادع تعليل لـ
واكراما وكن الاعين بعراى عبدة فاني الف سنة في يترك في فيل
موضع فزع الا وسجله تعالى فيه سجدة حيث تخرى في ذلك في اخر ذلك
سجدة في غير ما اية ومضى بقله وشربه ان الله سبحانه جعل اذ
خليقته في ارضه من غير الا حلاله حالي بامر ومضى بقله ان جعله مقروفا
في الاشياء بالاختيار حتى كانه يقول للشئ في يكون وتعلم منه
امور غريبة ومطالع عجيبه يتبع من مضى بقله عليه من الانسان
البعير الذي يعرف به على ما في الفهم ويقلوا به كلام الرب المولى الغير منرا
بغير ما اكرم الله به في الدنيا وما اتفق به في الجنة فيكفي في ذلك
قوله تعالى **فما تعلمون** ما اخفى من قوة اعين وقوله واذا رايت شمر
رايت نعيم وملك اكبر **فقال** الشيخ العار في الله ابو عبد الله سميع
ابن عباد رحم الله ونفعه في شرح الحق ما شفه وفاسيك به شئ في نعمته
اياهم بالسمه الكريم وموالمى التي لا يموت جاز في التعبير في قوله تعالى وملك

في قوله تعالى
والله اعلم
بما في
الغيايب

ابريق الماء الذي تشربون ابريق النار التي تذكرون وفان بعض السادات واياك
 وحلب الدليل من خارج يتبعني الى المعارج واظلمت لي من ذاتك لذاتك فخر
 الحق افرى اليك من ذلتك اشئ وصار لي لك انه تعالى افرى اليك من ذلتك
 ان ذلتك وكذلك سائر الزوات عمل فتقربا لله لا بما له فهو بقلبك من
 حال الى حال وينفلك من طهر الى طهر لا تفلو اعني قاتل في كل لحظة من اللحظات
 ولا تفكر في معلوم في وقت من الاوقات ما من نفس تترك الاول فيك فخر فيك
 بفقر وفساد وبقبح وبعز ويزل ويهلك ويعزل وينزع ويؤفك فخر فيك
 ويتيسر ويتبع وجميع وروا ويكف ويبرئ ويبرئ ويبرئ الى غير
 ذلك مما لا يحصى ولا ينفك عنك الخلق ومن جعل بك عز او تستغفر فك
 شفي وانه لا تفتخر غيبته وانت تدور غيبته لا تعرف عن علمه ولا تفقه عن
 سمعه وبعك بالعين التي لا ترى شواهدك فيك فيك مع استبدادك
 غير عبادك ولا تزا فاني الحق عيبك غير انك اعليك ربي او قد تنفرد عند قول
 المصنف وصورته الارطاع بحكمته جملة ملحة في عجايب خلق الانسان وانه
 سمحة من الاكوار وكذلك جميع اجناس الكائنات وانواعها واحسانها
 واشتمالها او عينة معلومة بانواع الخلق والادراك وبوت مغلقة على فروع
 العلوم ومضوم المعارف وكيفية الاوصاف والعلوم التي هي انما هي في حكمة
 ولا غاية لعجايب قدرته وقد تنفرد قول الصالح لفرقة بين رسول الله صلى الله عليه
 عليه وآله والكل لا يظفر في السماء فيصنع من علمه وادانته الله العبد وانفك
 لم يشعش شيا الا في صياح المرد الا في صياح من يري الاشياء لا في حيث
 ذواتك بل في حيث اشعاعها بالمعقوبة واذ اوقع بك على شيء وتذكر انه

تذكر انه مفعول ونحوه الى السائر التي فاضت فيه الفعنة من غير الله واما معالجة
 فيرى عظاما مركبة على صبيحة فمضت جلود ثم انها تنحدر وتسكر وتخش وتقبل
 الاشغال وتتكلم وتسمع التي غير ذلك من شانه اذا انقطع المرد عنها طارت
 جماد وزالت عنها تلك الاموال تلك وفديت في عن صرايح مشهور العارض
 يفتح ومعه مع الفري يشعرون الله قبل الاشياء شيء اعلم انه وان كان
 النكرية واحدا من المخلوقات موصلا الى المعرفة بالخالق تعالى لا في قدر ما
 يتبع خلقه العبد من تلك المخلوقات على قدر ما جعل له من المعرفة والتفكير
 في القوي المستغنى من وجه والهيبة له والحياء منه فانه فاضة الملك تزل على عظمة
 الملك واجمع ما من اقله تعالى وكذا لانه في جميع مخلوقات السموات والارض
 وقوله سبحانه سبحانه الذي امرني برفقته لفرار من ايت ربه الكبرى تعرفوا
 بآية الاسراء والاطلاع على الايات وما زاد به نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
 على غيره من الانبياء خير اسرى به الى ما لم يعلم اليه احضرتي والله تعالى يعفني
 رايه وقلبه وكلمته وتوكل اليه واوصى اليه بسمع المصطفى واشهره بقلبه
 من علمه المكنون وتعرف ما جعل له في ذلك من التجليلات وما رجع به من
 انواع المكرمات جعل الله عليه وعلى اله صلاة لا يفرق قدر هذا الا خالوا الخلق
 معروفي بيني من سمع وبي من راي وروى بي من راي الصالحان على يعرفون من
 دخل صفة من راي الجنة كان اشهر طليبا ومن راي النار كان اشهر رايها
 واجمع ما من قول الله تبارك وتعالى للملكة الذي يلقه من علمه الذكر
 كيف لو اود كيف لو اود الجنة كيف لو اود النار وكيف في اصل الدليل
 والبرهان عامة بالنسبة لاصل الشهود والعيان لان الله تعالى خلقه في خلقه

على من راي ما يشع
 في صياح المكنون
 المصنف في التفصيل

اذ لا الدليل الذي في
 بالنيابة لانه لا يشع

على ما ورد به لا يحتاج الى دليل في الاية الاولى المعنى واعلم ان
الادلة التي نقيت في دليل الحق لا يمكن ان يكون الشك في حقها
الشك في حقها على ان يحتاج الى دليل واذا كان من الكائنات ما هو غني بوضوح
افاضة دليله لا يكون اولى بغيره في الدليل من ان يكون في الاية الاولى
التي هي وفرة الوكيل تستلزم عليه ما هو مفضل في وجوده اليه حتى غاب
منه يحتاج الى دليل عليه ومنه فغيره فيكون الا انما هي التي توصل اليه
ايكون لغز في الظهور واليسر له حتى يكون من الحكم له كيف يعرف بالعارف
من به من العارف ان كيف يتوصل اليه بمنزلة في غير صور وفي من قبل
الوريد او لم يعرف به انه على كل شيء شهودا في وحده في مناجات الحق
وقد قال الشيخ ابو الحسن انما نظر الى الله بغير الاية والافعال ما غابا
ذلك في افاضة الدليل والبرهان في الشيء ولذلك قال ابو بكر
رضي الله عنه لو كشف الغطاء ما ازدت يقيننا ثم اعلم ان في الاية الاولى
جاءت في حق من جهة انه لم يكن على عقل على مفعول الايمان ومن نظر
فيه من جهة نصيبه الى الله وانصاع حكمه فيه وان جميع مقتضى الفكرة
الاصلية وان على الله وفرة وادبته وحكمته محيطه بكل ذرة في دارته
والانسان من جملة من الكون واستغنى كيف هو واقع في يد الله
تعالى وفرة وادبته وعلمه وسعته وبعده في كل شيء او بالكلية
كل وقت على مفعول الايمان لانه يستغنى بمفعول معرفته بجلال الله
وعظمته واتصال ملكه وحيا لقلبه ورعايته في كل شيء وفي جميع
احواله ومنه في من جهة ما يقول اليه امر من الكون وما يكون يعرف

بعدمادة الارض من ثواب وعقاب ولا شيء في الله من الكون على مفعول
الاسماء والاحكام لان من نظر الى وجود الكون بغير علمه ومن بآية
اذ لا يتصور فعل بدون جاعل ومنه في حق الله بغير وجوده لا يستغنى في كماله
تعالى وحقيقته ورعايته في كل شيء في الله بغير وجوده لا يستغنى في كماله
الكون احصى عبادته ورعايته في جميع احواله ومنه في حق الله بغير وجوده لا يستغنى في كماله
بغير وجوده اسلم وجهه الى الله جاعل عليه وزميره في كل ما سواه والافعال
على الله بآيات كتاب الامور والاحتجاب في المنعيات وبآيات في الموت ومنه في
حلوله في كل شيء لان الانسان بغيره في كماله في كل شيء ونقصه في كل شيء
الافعال في كل شيء لان الانسان بغيره في كماله في كل شيء ونقصه في كل شيء
في تفصيل الدنيا والآخرى في كل شيء في كل شيء ونقصه في كل شيء
بما يدل في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى
محتاج العباد الى الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى

كل شيء في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى
ويعمل على ذكر الموت ونقصه في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى
والجبر والانتخاب ونقصه في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى
الواردة في شأن الموت ومنه في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى
منه في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى
منه في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى
الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى
بما يدل في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى في الاية الاولى

اليه وضعه بغير فترته عليك واعلم بغير صرف على النار الشئ وفصل الابر
على التوكيد في صغيرة رشي بغير اولاد الملوك

• مع الحفة في البرية جار • ما سرك الدنيا بدار فرار •
• بينا في الانصار مع فخر • امسى بجزا من الاضار •
• بنيت على كبر رواتني يد • صوامي الاقراء والافرار •
• ومكلف الابعاض كبري • متطلب في الماء جزوك •
• واذا روت المستحيل ما • تنبت الزجاء على شعير •
• في العيش نوره والحفة بقلعة • والمهر بينك خيال •
ومما اشتبه في الحكاية ان سليمان بن عبد الملك لما حضرت الجمعة ببيت
الجن ثيابهم وستر اطب طيسم ونظري في مراءة ما عجبته نفسه وقال ان الملك
الشارع وخرج الى الجمعة وقال جاريتي في صبي الدار كيف تهيى بفالك
• انك نعم المتل • لو كنت تفعي • غير الا بغلاء لانا •
• ليس في يد النامنت عبي • عابد النار شر غير انك •
• يرجع لمن له بغير الجمعة المحموم ورجاء فكل في الارض جلال الجاريتي •
فالت جفالت ما رايتك وافت لك شيئا بقال انا له وانا اليه راجعوي
تعبت الي نفسي وعرس عكر كوا وحي وحينذ فالت عليه الجمعة الا في
الاوصية فيك ووصي صغيرة الشيخ اسماعيل المقيي المني مولد الروض في
التخريم من الكوي الى الدنيا والثوق •
• اوان يلاو تختي به سعاسة • وسخطا في ضوان وفارا بجنة •
• يلعبت به دينا كثير غرور • تعامل مع في نهدي بل حرفة •

اذ

• اذا افلتت وتوان في امست • اساءت وارصفت بشي بالخرور •
• ولولت من مال فاروق لشل • سوى لفحة في مبد منه ورف •
• وقهق بك بلغت الملك بيت الخي • لشي عنه من مبد ابد المني •
• بعيشك مبد العلم وشقف • كعيشك مبد بغير ولبلة •
ومما كتبت به على كرج السر وجهه لسلطان رضي الله عنه انما مثل الذي في
مثل الحمية في مصاف مثل سميت جاري في عنوا وعي ما يعي كمن لقلعة
ما يعي كمن ورجع عنك موصها لما تيفقت مبد في ارض وكن اسم ما تكون
مبد اخر ما تكون مبد جان ما صبت كلب الكمان في الي سم وراشع في
الي مكر وكوسيلة لفر المني تتننه في شجر عنق فوله المني وانا
الصاعرة انية لارب في وفوله المني رجه السر ونهم في علف صرا
على قوله وعلمه الشامل له ولغيره من العلوق علفا خلاص على علم وافت
فعله بالذخر لشر في صرا العلم على غير مبد صرا العلوق ان من جعه الي معرفة
الله تعالى وما يجب له من على العباد وشرف كل علم يجب متعلقه وفرة علم
انه فضل به المقامات الثلاث التي هي عماد الدين والشريعة الا يفارق
تقول ببيت التليم او القابل او الجامل اذا ايفلقت من سنة النوع او
الفيلة او الجمل والمفطود هذا هو الثالث بمعنى ونبه ايفلقت من سنة
الجمل اذ اخبره من كلمات الجمل الي نور العلم وصرا الايفلقت جمل بجميع
امر في احرم العقل ان يركبه سبحانه في الانس والانس لا يقبل له من
صرك الدابل التي تفرط الي معنى ظالفة وحزم المني الامر الاول
للعل به ثم ان الشير يتوقف على مبد يكسر البلاء ومضة بفتي ومضة به

على غير المتكامل وقد ذكرنا بعض ما ليس بمتكامل في الكلام ولا شك ان الله تعالى قد
انقضى به كنهه بعينه الى ما لا يحصى ما لا ياتي عليه الخ وقد جعل الله تعالى الشيء
على الله عليه وسلم في ذلك الحق الا وهو والقلب الا اننا نرى اننا نعرفه على من لا
عند الله سبحانه وقد نزل ثوابه وكرامته عليه ان الله تعالى انما وفرا حتى على
يريه على الله عليه وسلم في الخلق ما لا يقع عده الا الله تعالى
والله في ميزانه انما علم . ما قد اذا قدر الخ .
فالله في شرح معنى القدر في غير كنهه بعينه الشريف والخلق خلقه البينة الصبيح
على اصل الارض انكشف عن كنهه ان الجمالات التي عن واشتدت وتشت
غاية التفكير في جميع الاجزاء والقلوب وتشتفت انوار الايمان بالله ورسله
وكنته وما كنته واخرجه في دقايق المعارف الربانية ونفاها عن الخلق والخلق
وخلوا جوامع الاسرار التي خفيت في دقايق الغيوب حتى كثر من كل اصل
الافلاك والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك
في ما وجد ما يتوحيه المولى والنجى بشركه وذكره وحركه على كل حال واشتدت
امته على الله عليه وسلم وتفاوتت ازمته الى مواجبات القيامة وجعل الله
سبحانه على الايمان مع اختلاف الدور واشتد الحى وبعد العصور مشاهير
اصل الحى والسنن والاستقامة ونحو سبحانه انوار المعنوية والخصبة
دينا واخرى حتى كاد وانعم به بالان يكونوا انصارا وانتم سبحانه عده
كثرة عظيمه فخرج على الحق حتى جعلهم بفضلهم تلتقى جميع ما يدخل الجنة من
الاسعراء والافلاك وفروا ان صعبوا اصل الجنة ما ينة وعشرون صفاة انون
منها لينة الامنة والعلامة وان كانوا تلتقى اصل الجنة يكون لهم من الجنة ونعيمها

ونعيمها اكثر من التلثي كشتا ثمار راج او تسعة اعشار او ثلثه لا يعلم
من تخصيص المولى سبحانه به بكرامة تقوية الثواب والعمل والزمان والمكان
والحال والجملة لما لم ينزل غيرهم من الجنة الا اليسير وكانا انما خلقت من اجل
ولم اشئ باختصار وما قاله رحمه الله ونفعنا به من ان لينة الامنة ضعيفة
على غير ما في الامم وافرغ مقلوعه وقت ان انشأ ابراهيم عليه السلام من رضى الله
به قوله عليه السلام انما انا رحمة مرساة الانبياء لأمم عظمى ونينا لانا
صريفة والعظيمة للمختلج من البرية للمحبوبين مع كونه معنى اعزرا لينة
فطرح عزرك لمبا الغنة تعالى به نعمة ووحيته على السنة الى صل عليه العلوقة
والسلام ما لينة السلب لبر الفوقية اعزرت اليه لانا بالغة المعززة
اليه والوحية نوقالت العرب من انذر مفر اعزروه في تقيم المعنوية
الله بقوله اعزرا اليه تيسر على انه سبحانه قد اودع العباد كل شيء في الجاه
والصفاة غاية الايقاع ويبيى به محفر مقلوعه جميع اسباب الخير والصلاح
حتى ترك على محبة بقاء اخبار عليك كمال تعالى اليوم الخلف لكم ينكمش
والتمت عليكم نعيمته ورضيت لكم الامتلاء ونيل وصال تعالى فترقى الى نشر
من القى وقال تعالى وقد الحى من ربي فيم شاء فليوم من ومن شاء فليكن
اي كفى الحى واستنبل على يمت كل امر ففهم ما شاء وقال تعالى فتول
عنكم ب انتم بملوع وفي شرك الاية تشار على ان النبي صلى الله عليه وسلم بلغ
العبادة جميع ما امر به بليغهم بغير ان الله ذمتهم بشرك الاية بقولهم بغير له
يايك الى حصول بلغ ما انزل اليك من ربه وقد بالغ سبحانه في الاعزاز حتى
انفطع بلا بشارة والندارة وبلل الجنة كل اعزاز ولم ينل الا صر حنة على الله

اذا كان عليه لحيته او عيانه بالمار و لذلك قال تعالى يا اهل الكتاب قد جاءكم
 رسولنا يبين لكم على قدر ما انتم تعلم ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير وقد
 جاءكم بشير ونذير وقال تعالى رسلا من قبلك ما ياتيكم الا ما كنتم تعملون
 على الله حجة بعد الرسل انه يقولون ربنا لو ارسلنا رسلنا من قبلك لكانت
 وشكوا من الموضفين يعني بعث الرسل نعمة عظيمة على المتقين وحجة بالاف
 على الكافرين وعقوبة المومنين على ان الله الحجة انما هي له على كل حال فل
 ولله الحجة البالغة اذا احب احصر عليه كيف ما فعل او ترك فله شان تعالى الملك
 العباد لا يطيعونه ولا يشاء ما يقض الله رسلا ولو شاء لفرغ جميع
 خلقه ولا يكون احصر عليه حجة لان الجميع خلقه وملكه وعبيده والملك
 ان يشاء يهلككم كيف يشاء قال عيسى على نبيك و عليه السلام والسلا
 ان تغرب من ارض عبادك اهلك ان يسيل عليه وذلك قال تعالى قل من
 يملك من الله شيئا الاية وقال النبي ابو الحسنى في حربه ان تغرب جميع
 ما علمت من عذابك فلانا صغيبا به وذلك نفي تعالى القلم عن نفسه بقوله
 وما ظلمناهم وبغضله وما ربك بظالم للعالمين بقوله ان الله لا يهدي القوم الضالين
 و قد كان القلم هو القوم في ملك الغيب يقول انه او القوم على ما كان الامر
 والا امر بوجه اليه تعالى من قبل غيره ولا منه سبحانه بحرفه فله احدى احواله
 العباد على ما يشاء الله من ربه يعني العباد على ما يشاء الله من ربه
 الا انذار الله بفتح كل اعذاركم قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا
 كان الفاضل لا يفي على امر في الايعاز اربابيه وفتح حجة فلا في الخلق
 واعذرنا بعين لك حجة وباية ان شاء الله السلام على اهل القبور في قول المصنف

المصنف ابلغنا ان الرسل اليهم اقامة الحجة عليهم وقوله يا اهل القبور
 يخبرهم و هو القاصم ان المراد بالاسنة الجوارح وهي ثلاث الكلام وحقيل
 اللغات قال تعالى وما ارسلنا من رسول الا باللسان فوجه ليس في حقيل
 ان الرسل كلهم من العجم الا خمسة شعيب ومودود واسماعيل والنبي صلى
 الله عليه وسلم ومنهم من هذا اللسان شعيب وقيل سبعة بادية ادر
 حكا ابراهيم في شرح الامم في العجم منج من بادية ومنج عبرانية والسرا في
 خمسة ادر يسر ويونس ونوح ولوك و ابراهيم والعبرانيون منج من بادية
 وهو يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليه السلام وعلى من اهل الانبياء كلهم
 من بادية اسرائيل الا عشرة في شرح الامم في العجم منج من بادية ومنج عبرانية
 الانبياء في رواية ثمانية الانبياء من بادية اسرائيل الا عشرة نوح ومودود واسماعيل
 ولوك وشعيب و ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب وهو صلى الله عليه وسلم
 والاسنة جمع فلة ومودود عليه ان قلنا انه اراد انواع اللسان الا ادر
 وهي العربية والعبرانية والسريانية فلان الرسل وان كثروا ولا ينفك باعتبار
 لغاتهم منج في صنف الانواع الثلاثة وان قلنا انه اراد بالاسنة
 الجوارح فيكون المصنف قد استعمل جميع الفلة استعمال جمع الكثير سواء
 قلنا انهم مشتمل على المبرادون والنبية وهو قوله المحققين او قلنا
 باعتبار احوالهم فيهم لما ورد في عدد الانبياء مائة الف واربعه وعشرون
 البلاء الرسل منج ثمانية وثلاثة عشر و رواية خمسة عشر وخمسة
 عشر وقال سعد الدين في شرح العقارب وروي اخيه مائة الف واربعه
 وعشرون البلاء على قال ابن تيمية في شرحه في رواية مائة الف واربعه

313
 عدد الانبياء و عدد الرسل

في بيان ما ذكره في
 الانبياء مائة الف واربعه
 في بيان ما ذكره في
 الانبياء مائة الف واربعه
 في بيان ما ذكره في
 الانبياء مائة الف واربعه
 في بيان ما ذكره في
 الانبياء مائة الف واربعه

و در نامه
جواب عمار در مراجعت
سرد در اینجا باقیه از اوراق

اولو الصغى مرز اسل

الحمد لله الذي جعلنا منكم

5

وكان السهم قال لتبشره صلى الله
عليه وسلم ما جاء به من اجاب اولوا
الفرع من الرسل وقالوا انك
كصبحت الموت مع انهم من
الرسل كما جاء ايتة وان يوسف
من الرسلين جمع فتعلموا وفهموا
في هذا الوصف والاشكال

للمبالغة ان يجعله من غير حرج عليه في العلاج العادل الى ما يميل به الهوى مبطل
ما لا يجوز واشك انه لا حرج على الله تعالى في شيء كيبه جعله او لم يجعله سبحانه
المالك لجميع الاشياء اسبق من شاء ما يوصله سبقت وانقر من شاء بالجملة
تفرقت لا يصلح ان يفعل ومع ذلك فيكون في شجرة لذي الشاهدين والمثل
الاعلى كبروا حرجه من عارونه او انه العمل والعبى والى ما جبروا والى الفلكان
والقول وغيره لذي نقطة واحدة من المراتب كيتفك الكائنات اسماء الله تعالى
واسمائه عليه السلام واسمهم وعون والنمود وغيره من اسمائه تعالى بل عمل
ذله منى يلا على فعله او يصعبه رايه وسببها من هذا المعنى في قوله تعالى
يشاء ويجزله بعزله في قال تعالى من يشاء الله يفعله الاية واما قوله سبحانه
الله ولي النبي فمنه من القادرات الى النور والذوق كبروا في معنى جاب
القاعدة الشريعة من نصبة الاشياء الخمسة الى الله ونسبة الخمسة
الخصيصة الى غير كذا في بيان تفصيل الكتاب مع الله تعالى لاذلا على الله
شم السراية تتفلق على مقيمين احرف في الارض والبيان ومنه قوله تعالى ان
مربي السجود وقوله وانك لنهر الى وفي مستقيم له نزعوا وقوله ولكل قوم
هاد ومنه من هذا المعنى نزع كل قوم وكما في قال تعالى والله يبدعوا الى دار السلام
له كل احرف التبيان خلقه الا مستزاد في القلب ومنه خلاصة الموضوع في معنى المراتب
بقوله وبشر من يشاء الى وفي مستقيم وبقوله ان لا يشاء الله لشيء من الناس
جميعا جعلوا شاء من يشاء وقوله بل الله يعز عليهم ان يصرحوا لا يبيد
تخضع من غير ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم امسرفوقه جانح ما يعلمون لانه فر
بين الكريه وودعه الى الامتنان ومنه من جعل الله ولزلك نفع الله تعالى

تعالى على النبي صلى الله عليه وسلم بقوله انك لا تدري ما احببت ولا على الله
يصل من يشاء وقوله ليس عليك حرج ولا على الله شيء من يشاء والى هذا
المعنى التبيان في الحرج قوله
ثم ذكر في التبيان في الحرج
وفى الاضلال ولا غواء واحتج والطبع مع سواد
وهذا المعنى الاخير هو المعنى في كلام المصنف والمعنى الاول هو تفسير قوله
ومنهم من اتوا بغيره وقوله واعتذر اليه على الاستغناء عن سبب قوله
قوله من وقته على معنى من اراد ان يصدق الله من سبب لذي في الكتاب
وتحليله في معنى اصله ان ارادنا انصافا بمعنى منى ومنه
خلق الا مستزاد الى الايمان في قلب من سبب له ان لا يستغنى عن خلقه على
معنى ارادته فيجعل التبيان في معنى اولي ما لا يتفهم من قول الهراية
في كلام المصنف على معنى البيان والارشاد من هذا جواب الى الجواب في
تفسير المصنف الموضوع في بيان الموضوع في الهراية ووي الاضلال
في هذا الاضلال في العز وابقا ما في معنى قوله واخلا من خلقه بعزله خلقه
الاضلال الى ان يقع في قلب من اراد خلقه في ازاله فيضاح ان يكون معنى
من خلقه الا مستزاد في خلقه ان يكون معنى منى ومنه اراد الهراية
من خلقه في قلبه التوفيق ومعنى اخلا من خلقه اراد افعال من خلقه في قلبه
الاحتراز والله اعلم وفي قوله يفعل الله ويعزله ان الله تعالى لا يجمع
عليه شيء وان الله يفعل ما يشاء وفيه من يبرم في رعيه على ان يبرم والاضلال
الاضلال بل ان الله يجمع عليه تعالى رعاية للعلاج والاضلال على الله تعالى

واما ان يعمل به واذا امكنه منته اليه واذا امكنه عما قل او كثر ايقظت بقوله
 خال مني مني بعضه بازير ولو اراد ذلك الاخرى صيا كذا في الاية اي واد
 ملكتي قال زير مني مني ثم ارقط ولم يلبث ان شئ قوله **وشى صرور**
الفكرى من كطفه السبي على السبي والله اعلم ومعنى شى صرور هم
 نورهم بنور الايمان واليقين والفكرى هو عقله والاعتبار هو العقل والشيء هو
 المتعار اليه بقوله تعالى افر شىء الله حركه للاصل وهو على نور من ربه
 والمقابل في الاية محذوف ان كرم فسمى قلبه بربيل مويل للفسيحة فلو يرب
 من ذى الله وبقوله من ذى الله اي يرب به يشرح حركه للاصل الاية وعلمه
 انشراح الصدور وشريك بنور الايمان واليقين ان تترادف معقول الامور
 على ما معنى عليه يعرف ان ما قال الله كما قال الله وما قاله رسول الله على
 الله عليه وعلى ما قاله رسول الله على الله عليه وعلى ما يرى الحق وما قاله الباطل
 با كذا معنى عنده الحق وبطل عنده الباطل ويميز عنده احدهما من الاخرى
 فيرقل على الباطل ويقبل على الحق والاخرى هي والذيل باطل كما يتشاكل بالذيل
 كما في ملكتي فبذلك ومعارضة كونه دواعي منعته ولا يدع الاخرى لان الاخرى
 يروج نعيمه وينتاز به نعيمه ولا ينفك سرورهما واما السبتر الالباب بالعباد
 والقبور بالقليل فمن عني البعير وانظما سر السبتر في مال النبي على الله
 عليه وعلى ان النور اذا دخل القلب انفسه وان شىء فيقول رسول الله صل
 لذلك من كلامه يعرب في فقال نعم التجا في عهد الغرور والافاقية الى دار القود
 والاصغر والهموت قبل نزول الموت وذلك ان تكون الهمزة مكررة
 لعمل الاخرى ان الانسان عنده جيران ذلك النور فحوت شموله وتزهد

علامة انشراح الصدور وشريك

حال الدنيا والاخرة

وتزهد دواعي نعيمه كما قام به بسوء ولا تنقوى له حصة الا المصارعة الى
 الخيرات لا تستشعره سرعته معقول الاجل ومولات صاح العمل وسر النور
 اصله محقق ومثبت من الله تعالى ويقوى بنحوها كذا الحق اصل اليقين وسما
 احواله وهو العلم في حق المتعار اليه بقوله الاصل ملك رضى الله عنه ليعبر
 العلم بكثرة الرواية وانما العلم نور يقوى به الله تعالى في القلب وسر المتعار
 اليه بقوله في الحق لو ان شىء نور اليقين انيت الاخرى اقرب اليك من ان ترحل
 اليك وفي رايته على من الذي قد فهمت كصفة الغناء عليك والتي هذا المعنى
 الا تشارك بغيره في حارثة ومعارضة الله عنك انك لم تترك شىء منك الا كرامة
 لابر عباد رضى الله عنه قوله **بلا منوال السطح** **ناخير** **بقوله** **فقطير**
وب انتم به رحله **وكيفه عاملين** **عليه** **بالعباد** **اشارة** **الى ان ما يعرفه**
مسيب **على فضل** **وهو شىء صرور** **اه** **مسيب** **ان الله شىء صرور** **وهو نور**
فقطير **محل** **الى** **الكامل** **بلا منوال** **فقطير** **بقوله** **فقطير** **الى السطح** **د**
عاملين **جوارح** **وقد** **الحج** **ور على** **معلقه** **لنفسه** **فهم** **العباد** **اصل** **الى** **مسيب**
الكلام **وقد** **رجع** **الى** **ملا** **مناجى** **ثلاثة** **امور** **الاخلاص** **بالقلب** **والطوبى** **الى**
الله **الضيق** **بالشك** **دني** **ويبين** **الى** **كل** **فاد** **را عليه** **والاعمال** **بالجوارح** **اما**
الاول **بلا** **اقتناء** **على** **ان** **الايمان** **لا** **يكفي** **بدونه** **واما** **الثاني** **بلا** **نعيم** **انه** **شرك** **في**
الايمان **وقيل** **انه** **شك** **واما** **الثالث** **مسيب** **شرك** **الى** **مفكر** **وقد** **قال** **المصنف**
مبي **يا** **ولا** **يكفي** **احد** **بغير** **من** **اعمال** **القبلة** **وسمى** **بالاعمال** **على** **مكة** **المسألة**
ان **شاء** **الله** **في** **قول** **المصنف** **من** **ذلك** **الايمان** **بالقلب** **والنطق** **باللسان** **في**
وكي **لا** **يرى** **الاخلاص** **في** **الايمان** **لا** **يرى** **منه** **في** **الاعمال** **ايضا** **بلا** **الاخلاص** **في**

حال الدنيا والاخرة
 والصلوة من مبدئ

الاعيان هم موالات القلب واللسان وصورة الشك والشك والنعاء والامانة
 بالاعيان في كلام المصنف التعري بالقلب واما الاخلاق في الاعمال فيكون
 على ثلاثة اقسام لان اخلاق كل احد في عمله على حسب مقامه وحاله الاول
 اخلاق الامير او هو ان يكون الباعث على العمل طلبا لما هو المراد منه تعالى به التحفيز
 من اجل الثواب ومصيب المكافاة وهو ما لا يورثه من الخلق من البهائم والوحوش
 وصورة اخلاق الفيل اخلاق الحيوان وهو ان يكون الباعث على العمل احوال
 الله تعالى وتعاليمه ومحبة والقبول بغيره لا انه تعالى اصل له ذلك ولو لم تكن
 قاروا حنة كما قيل

• لو لم تكن قاروا حنة • ولا وعيد او لاموعر •
 • ان يترك مقام العبدان • يشترط بالاطاعة من اوجدها

الثاني اخلاق المؤمن وهو ان يكون الباعث على العمل ما تقتضيه الفهم
 العقل لا على مع الفناء غير رتبة النفس واجمالها وشهودها انما هي تعالى
 بغير كنه وتبين كنه مع ما يرى من نفسه على ما يبين عن هذا القسم من
 الاخلاق فقال في الحق اعمال صور فاحتمل واوراها وجودها في الاخلاق
 فيكون ويعبر عنه بالاعرف في الاخلاق وصاحبه معلوم به سبيل التوجه في
 واليقين وهو من التحقيق بمعنى قوله تعالى واياك نستجير اياك نستجير اياك
 اياك نستجير اياك وتستحق اياك الفهم الاول في معنى التحقيق بمعنى قوله
 اياك نستجير اياك وتستحق اياك ولا تستحق عبادتك غيرك والله اعلم وفر قال
 بعض المتكلمين في معنى علمك بالاخلاق وفتح اخلاقك بالقبول من احوال الفوق
 وسر المعنى الثالث هو المراد في قوله من قال ان الاخلاق هي من غير العبد

في الاخلاق من العبد
 عن رتبة النفس واما ما هنا

العبد ويرى في فعله به ملك فيكفيه ولا عرو ويصعدك ولا النفس فتعجب به فغير
 قال الكتابان معناه ان فعل العبد ان الله والى جميع اليه من فعله فقال
 انما نريد ان اذ اكل ان فعل العبد ان الله ومباو كما على فعله بغير قوله كما
 فعل مكانه في فعل شيا كما الملك يكفيه ولا العرو ويصعدك ولا النفس تعجب
 به انه على سبيل التشبيه والتقدير اذ التقدير اعلماء الموجود من المعروف
 او العكس واكثر ما يقع في كلام هذه الطائفة من الاشارات فيقول على هذا
 النوع من الاستعارات ومن حلتها على طوائف هذه الطائفة عليه معاني
 ما شاء الله من الحق والحق في هذا تقرب الى الاخلاق ثلاث مرات
 مرتبة دنيا ومرتبة عليا ومرتبة وسلي بينهما واعلم ان عمل العالم في
 رجاء الثواب او خوف العقاب عمل صحيح مقبول وهو اخلاق علامة المؤمنين
 وهو من قول معلول عند العارفين والمحققين انه نتيجة العمل بفعلات الله تعالى
 وعبر معرفته انه تعالى غني عن خلقه كمن في وجهه ومعه خلقه وصوا في
 ما ان يحتاج الى علة في فعله قال الشيخ ابو الحسن في من به التبريد في
 كنه ففهموا من الاطراف في ما يتغير احواله تعالى باعمال العالمين في
 لا يكون الامر في عليا ومحبها عن الله تعالى اصل ان يطلع ولو لم تكن قاروا
 واجبة فقال في الحق من عبك كنه في وجهه او ليرجع بطلان عن ورود الفقرة
 عنه مما فلا في او عا به وفي الحرف لا يكون في كنه العبد السوء خلاف
 عمل ولا كما اجر السوء ان في فعل الاجرة في عمل ويرحم الله من قال خير من الدنيا
 خير وخير الاخرة اجر وخير العا ميم وقال عليه السلام نعم العبد هو من
 لم ينف المني يعلم وقال الشيخ ابو مري في الله عنه شتات يبر من

فلم يكن في
 كلام الشريعة

العمل الفشول والتميز
 هو الغناء
 اخلاقها من المؤمنين

لغيرهم ثلث

علاء الغوار صفة
في المولود في بيت

مرضاة المؤمنين وأخلاقهم
أن يكونوا على خير في دينهم

صحة الحور والقصور وبيد من معتد مع المستور ورواه الحور وفردج
جملة من الترابيع وغير مع بلخ ما عبور الله من جوارح وأطعمه جنة
بل صفة له وشوقا إليه من رابعة العروبة ربه الله عنك وأبو حازم المدي
ومعروف الشفي وقدر فلان أبو عبد الله صديق صديق عباد في شرح الحكمة
المتقدمة والمراد بذلك أنهم يعلمون له بالشيء ويخلصون من الله بالشيء وقد
يسلط ذلك في شيء زوي في آخر القواعد من قوله **وتعلموا ما علمهم**
من الألفاظ وما يفكر من شلبي شرح حور المومنين مكانه يقول بسبب شرح
حورهم وقدره في نور الأيمان واليقين والمنوال في العباد في المومنين
وعاروا من العلماء العالمين فتعلموا وعلموا علموا وعظف على ما قبله
ومع قوله ما منوا مع أنه من جملة ما يشمله شرح قوله وبانتج به
رحله وكنته عامين ما عكف الخاضع على العاراه امتك ما بد وتحيب على شرحه
وانه بعد الحفظ على نقل العلم وتعليمه ومنزلة المعكوف مع ما يفكر لا يتغير
ما قبله من الأثر إلى أن من شأن المومنين ومن أخلاقهم أن يكونوا على
بغيره في أمور دينهم وذلك بتعلمهم جميع ما تكون به الاعتقادات والعبادات
والعامات على الوجه الصحيح وأنما يحفل العلم بالتفصيل في آخر العلم على
أصله وقد قال الله لا يشعركم العلم ولا يشعركم العلم ولا يشعركم العلم ولا يشعركم العلم
نقل في حب القلوب المحيطة في حب الأرض بوابل الحلو في الجوارح من حديث
أبو القدر اللقيط قال بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد والناس معه
إذا قيل شاة نفيا قبل أشان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد منكم
في يوم من يوم الجمعة لم يمسح بيمينه وأما الأخر فيلخص فليعلم وأما الثالث جلد داحيا

ذا مبل جلد من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أخفى عن النور الثلاثة
أما أصرح مبلوني إلى الله وأما الآخر مبلنيك الله منه وأما الآخر جلد في
جلد في الله عنه وقد قسم العلم في العلوم المكلوبة التي شاة إخضاع
منها ما هو مرض غير وهو علم الملكة لا يتلاني له فادية ما وجب عليه لا
به وهو علم الحق في حق الله تعالى وفيه من العلم على العلم والعلوم والعلوم
وكيفية الرضوء والفصل والعلوم والعلوم والعلوم والعلوم والعلوم والعلوم
والج ان كان مستطيفا ومنزلة البيع والفراش والشركة والجاركة ونحوها
في يتعلم ذلك لقوله صلى الله عليه وسلم لا قبل لأحد ان يدفع على امر
صفي يعلم ذلك الله فيه وقد حكي الغزالي في الاعتقادات الاجماع على ذلك
ونقله الفراهيدي في كتابه في غير العبادات تفصيل الحكيم بوجه اجلا في
يريه من الجمل بل كل حكمه على قدر وسعه وما يجب عليه يتبع المسلم بل
الاعمال النورية وهو سائر في العلم حرفة أصول الدين وأصول العقيدة
والعقيدة والحديث والتفسير والشعر الا انه اختلعا فيه على حرم من
عيني او كفاية فيقال الغزالي في معنى امراض القلوب واسبابها وعلاجها
في غير غير في القلوب ان الاصلان لا ينفك عن دواعي الشر والرجاء والحسد
في علمهم ان يسعي في تحصيله من سائر العلوم ومكاييد الشيطان
وامراض القلوب وانما جعل ذلك على الوجه الكامل بخلاف الحكمة لأطباء القلوب
رغبه الله عنهم الذين سلكوا الطريق وحسبوا له في انفسهم ومما يؤيد
قول الامام مطلق رغبه الله عنه من قصود ولم يتبعه بغير تزيين وقد نقله

ما استجيا
العلوم المكلوبة لنفسه التي
ثلاثة أصناف من غير غير وكما ينبغي تأملها

حور المومنين وأخلاقهم
أن يكونوا على خير في دينهم

مرضاة المؤمنين وأخلاقهم
أن يكونوا على خير في دينهم

قول ابن عباس (أما ملة ربه في الدنيا
من تظنوه في التبعه فغير تزيين)

ولم يتفوقوا بغير تفهم ومن جمع بينه بغير تفهم وقول ابا الحسن الشاذلي في
 الله عنه من لم يتفعل بغير علمه من امارات من على الخيل وهو لا يشعر وقال
 غيره ان رزق الانسان فلان سلب من الامراض الحقة كماله والبر من تفهم
 دوايه **لا كفي** الا في الاول فال سيب ان عباد الله شرح قوله في العلم
 ان فازته الخشية فليكن الا بغيرك ما مضى من ادهى الله على حال لا يثبت عليه
 من كل يحتاج الى تفريد والقبيل به فهو مخوف ومن ابر له ذلك والعلم به ما
 يجعل في ركة كماله من استغناء تدان شي والوصول الى امثلية في نية
 التو والتفريق والفتنة والخصاب والتوفيق والبيان والمعلم والمفكر
 ومنه ما هو من اجله وسوما وراة الفخر التي جعل به في الضمان والنجاة اصول
 امانته وعوسج العلم في التفرقة في العربية والتفريق وشواذ اللغة ومنه
 اقتضاه في مرتبة طلب العلم في رتبة على كل مسلم جعله بغير علم الفهم الاول
 ويعرف على التل وقوله المصنف ما علم من يتفهم وسوال القاص ما هو في عيني
 ويتفهم ما هو في رتبة العلم المصنف في كماله كماله طلب العلم في رتبة عامة
 يجعل من قلوب الاما يلج الى كل في فلاحه نفسه له فهو في عروج كماله
 المصنف اشارة الى انشاء على من يتفهم من العلم الاما اذن الله في تعليمه
 دوى غيره كماله من رتبة والموسفوا ان ابر على الفخر المحتاج اليه من علم النجوم وغير
 ذلك قوله **ووقعوا عند ما حرم** من اية اشارة كماله تفهم الى امر افعال
 المومنين الذين ثورت فلعوج بالعلم الوفوق عند الحضور الشريعة والاشياء
 على نبي عنه العلم ووقد في العبر عند الحضور وهو عروج عفا احله مولا
 بل الله تعالى فاطمة بالاحكام الخمسة فقال من ايجوز لك معلمه وتذكره ومنه

الباقية في العلم الشريف

ومنه ان يتفهم عليه معلمه ومنه ان يتفهم عليه من كماله ومنه ان يتفهم عليه من كماله
 عليه من كماله وعلمه من كماله من العبر على مقتضى ما فاطمة به مولا كان
 مومنين عا صر الله عليه وكان شاكرا او من احوال الشكر الواجب على جميع
 الحكيم ومنه ان يتفهم كل ما جاء به الشئ مما اوجب له او حينا وما حرمه
 حرمناه وما اجازنا اجزنا وكذا به يقتضي وعان هذا المدايرة بملازمة الرسول
 صلى الله عليه وسلم في العمل بالعلم من يتفهم والمفهوم منه والعلم انما هو
 وصيلة للعمل كالرفق بالنسبة للعلو **واعلم** ان العلم نعمة والعمل
 به نعمة اخرى بصلوات العبر من ربه مع فيقول الله اية الحق حقا
 وارزقته انما عا وارة الباطل بالاطلا وارزقته اجتهاده **قال** الامام شافعي
 الذي الغرا في من علم بغير علم الله طاعتين ومن لم يعمل ولم يعلم
 بغير علم الله مع عيبين ومن علم ولم يعمل بغير علم الله سبحانه طاعة وعفا
 مع عيبين اشياء وانما يكون العلم بلا عمل نعمة ورحمة من علم بغيره باسرة
 بل في ركة نية صحيحة كاملة او نية غير نافعة على كمال الاضطرار كماله بغيره
 ليجعل نفسه من كل حال غيرا ويكتسب فاما يدور به عن نفسه لا يجلب لها
 ما هو مستغن عنه او يفرق كماله احوال ما من فراه نية الجمع والاداء
 وكان كماله من المكر لا ضرر معه احوال ضا على نفسه فهو في عيبين
 فيسب له رتبة الا ان تتركه نوبة كماله في ركة كماله الشئ المحقق في شرح
 الحق **قال** وبه يتفهم عموم قول الغرا في من علم ولم يعمل الى عاقبة والوفوق
 عند الحضور بالنسبة لاصل العبرة بغير الرفق في الترف مطلقا وبالنسبة
 لغيره بغير الاضطرار على الترف وهو يتفهم تفهم العلم ولا بد من تفهم كماله

ومنه ان يتفهم عليه معلمه
 ومنه ان يتفهم عليه من كماله
 ومنه ان يتفهم عليه من كماله

عليه السلام

مضر ما ورد في فضل العمل بالتابع
وإن لم يرضوا له فغيره

فيله
تعلما فان العلم
زبير بن هله
ومجد ومجتم
عز الحاجد

...م...

[illegible]

اليه ومثل من فكل الاوقات في طلب العلم فمكت اربعين سنة او خمسين
سنة يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل من فعل حركة الحركة يتعلم ويوجد الحكمة
ولم يعمل حكمة واحدة اذ هو في العلم العمل به كمثل ان المحقق في الحكمة
العلماء اشقي ونقله بغير فهم من عباد الله في الحارة المنقوشة والشعرية وكذا
الشيخ زروق وقال ان قوله وعمل يشغل الشئ الموروث في ما يشغله
فيه اشهر ان العلم الغير المتقن ليس يورث وفيه نظر لان اقسام
الموروث والعمل به في غير ما لا يخرج عن كون الوارث وارثا والعقود
ينفع من النصب لا في حال فيه وارث سواء او خورثا او فرأيت الله
نقل العلم الى من يشاء وما نفع العلم من من لم يشأه بل هو في كل الاشياء
زروق في الحان عشر من شئ وصح في كل الاشياء المحفوظة في شئ الحق
وجواب قوله العقود لا ينفع النصب ان النصب نصيب في نصيب علم ومعرفة
الاسماء يورث به امر علم وهو الكون من امانة الاجابة يتوقف على امر
علم وهو الشفوي والنكاح ونصب خاص وهو نصيب الغريب والخصومة
يورث به امر خاص وهو الكون من امانة الانبياء وقلوب الرسل يتوقف
على امر خاص وهو البرور وينفع بالعقود لا في اصل الغريب
والخصومة بطلان العقود بل بنقل الشئ (العقود) وينفع بطلان العقود
في كل الاشياء من غير ان على المتفاحش العقود لقوله اما علم تتكرر فيه
به ومن اكله قال والسداد على اشقي فيزف بعقله واشك انه لا خير في علم
لا خوف معه اصلا حيث يكون صاحبه كمالا من من المكر ايل الى ما جعله ان
انصافه بتفصيل العلم كمالا في فيه لا يحتاج معه الى اكتساب والا فمكتل

بص - و لا يش

وارجع الى الله

والناس

والناس بالنسبة اليه كاليف والفتح بالنسبة الى رعاي كانه لم يلقوا
خزلة امثاله والخوف لا شك له ويرى مع ذلك انه شئ كبير وان يورث
صلاح العالم وانه من الائمة والعلماء ويرى على الله شيئا تفصلا فمن كان
بذلك المثابة فليس من عترة الانبياء وعلمه ويزال عليه وسيت لكثير القسمة
له به ومنه معنى قول الحكماء علم العالم ينفع من نفسه وعلى مثل هذا يتم
كل الامور الشريكة قال والسداد على وعلى مثله يشترط ما ورد في علمه ان يشوه
من الوعير الشريكة ومما تفرد وغيره وقال في الشورى العلم النافع هو الذي
يستعمل به على كرامة الله ويلزم كماله من الله والوقوف على صرود الله
ومعرفة المعرفة بالله ويشتمل العلم النافع العلم بالله والعلم بما به امر
الله اذ كان تعلمه له وقال في علمه اربع عباد في العلم عنه واعلم ان العلم
النافع المتفق عليه في سلف وخلف انما هو العلم الذي يورث صاحبه الى
الخوف والتحشية ومما رقت التوافع والفرقة والتخلل في خلايا الاميل وتوافي
الاصرار والاعمال التي ما يتبع ذلك من بغير الدنيا والى هادكة فيك وابتار
الافرة عليهم والمواثبات في الله والمعادات فيه والحق على التفكير في الناس
الباينة له على الاستغفار من روح الادب في يرى الله تعالى في رايه
معدا وحكما ومع من الناس في العادة له على ذلك فير سعة ومعلوم في
الي غير ذلك من الصفات العلمية والمحتاج السمنية فير ان كل من جعل له في العلم
العلم ونش ان الله في الشهادة والاخرية في كل حال الى العلم عفا او على بعض
فان كان ما يظلمه علم حقيقيا كل من حجة عليه وان كان رصيا كل روبا لا
واصلا اليه والعبادة بالله من ذلك الاشقي ومثل السبل من العلم

العلم النافع العلم الذي يورث صاحبه الى الخوف والتحشية ومما رقت التوافع والفرقة والتخلل في خلايا الاميل وتوافي

مقلد الذي يوثق في الاثر على الدنيا ويوثق في الله على انفسهم وقال انفسى
 كان الى جل اذا طبع العلم بليت ان اذا كان في شخصه ولباسه وبيوتك ولسانه
 وصدره وزمركه وان كل الى جل ليغيب الياب من ابواب العلم يجعل به
 يكون في الله من الدنيا فيكون لو كان له في شخصه في الاثر وليا يتبع على الناس
 زمان يشتهر فيه الحق والى كل ما اذا كان ذلك في ينفع فيه الاداء تروا
 الغري اذ هو **ف** قال فيقول في عيا من كل العلم ربيع الناس اذ انظر اليهم
 المير في لم يسر ان يكون صحيحا واذا انظر اليهم البغض لم يرد ان يكون غيبا وقد
 صاروا اليوم مبتدئين على الناس **ف** قال سيد ابراهيم قال من امة زمانه العلم
 فكيف لو اذ كان زمانا من زمانه وانا ابراهيم اذ هو انشئ وكلامه هو انما اية
 ربح الله عنده ونفعنا يسر كل حق معانيه نعيمه لا شك فيه ولا كى لا ينبغي ان
 يدخل على عروصه وانما هو اشارة الى طري العارفين ومنهج السالكين من جملة
 على عروصه يورد الى معبر ان العلم والهدى وسر الفنى جعلته لانه لا يوجد على
 النوص التي ذكرها الا القليل القادر ومعهم ايراد معروف في الفروع ذوات
 والاى الاى كالعقيل والخبير وسر معروف والارادة فيصير ان من
 اعلمهم واعلمهم وفواهم ولا يجوز ان يتقدم من سواهم ولا ان يقع من عراهم
 فيقول ان المواق في معنى المقتضى لا يربط من طبع العلم قوله تاج الدين
 ومثله في الاحياء ان العلم اذا لم تقارنه خشية على قاريه نعمة فقط ما هو من
 صكرا من العلم فيقول لو كان مثل هذا لانه من تخليق البرانية بالنبية ومن
 خلق البرانية بالنبية فيخلق في الله الى الفلال افي في الى السراية فيقول قوله
 ان قارنته الخشية بذلك في من اية الخشية في خلق جعله سيرا ومن السراية فيقول

كذا في مواضع كثيرة
 في نسخة واحدة
 على عروصه

كذا في التواضع والحمد لله

واما من عراهم من مقتضى وكلام انفسهم في اذ لم تكن فيه من قبل العلم
 له راحة وان لم تتركه خشية لا يستنزه العلم فكم مع ما اعلم له ثم نقل كلام القوام
 المتفق ثم قال والى ان يتبين من البغية ان العقل علمات والختارات والاستقلال
 بالعلم الى ابراهيم في الاقبي وعلم الطب كل ذلك اصحاب شريعة في علم من
 من اشتغل بشيء من ذلك بلا نية فهو كالم مقتضى وان كان لا يدر عليه الحق
 في اتمه الاجر وان فخر به في حق الكفاية فهو صاير بالخيرات وان فخر به في
 الاستقلال على المسئلة كان مقتضى **ف** قال ابراهيم في عروصه
 وقوت عياله الا ان في الفقراء في اتمه بحيث له ان يسعى في طلبه ومراي
 يونس لا ينبغي ان ينج احدهم من اجله وضع ذل في نعت الا جازي قال عبد الله
 فيلسا على اخرا لا في على الفقراء انشئ **ف** قال المواق ايقا في صل في اخ
 التي صوم من المقتضى من جعله سيرا للبرانية **ف** قال فيقول فكم من في
 الاصحاب ومن في خلق يقول طلب الدين بالدم والمزمار الى من طلب
 بالعلم والدين انشئ **ف** قال شيخنا المحقق في شرح الحج وكلام المواق
 في سراسر في من الوقت الذي في العلم وفل اصله وكاد الناس يتشبهوا
 في الفروقات في في اتمه من اية المرات والتسعى في تعلمه وتعليمه
 من اية العبادات وان لم يتبين لغيره الخشية فيوجد اصل العلم في
 فمن انى المسلمين فيخلق في فواهم الا على والاسلام ويتفرق الدين وتفرقا
 كبقية التفسير في العلم الحق في الا حياء امد العلم الذي يتبع الناس
 بعلمه فيقول او تترك سمر في تيب او راك في العن تيب او راك في العبادات
 محتاج الى المكالمات والامارة في امكنه ان يستغنى او فاته في ذلك فهو

في
 كذا في التواضع والحمد لله

النية الصالحة
بالعلم

وغيره حسب رايه انما فلا طيب الخ
 واما من ثم في قوله الله عز وجل
 ان الرجل اذا اصابه الفيل فليقل
 وجا فم الزم ان يقل في قوله
 كذا في قوله تعالى فقال فماذا
 هذا الا في قوله تعالى فماذا

[illegible]

من زوال العلم متى اراد وابه الله وما عندك وروى ايضا في جواهرها الحلي
 من العلم وحالنا فيه كغيره ثم روى الله يعرفه النية وذلك ان العلم
 هنا نكبت العلم للدين في قال في الاخرة وقال في الدنيا في قوله في قال في العلم
 في معنى العلم في باب العلم اعلم ان العلم انما هو العلم بالحق في معنى
 بقوله تعلمنا العلم لغير الله هو علم الحريث والتقسيم وسير الانبياء والعلم
 وان في التوفيق والعقل ومن سبب الاشارة الى معرفة الله تعالى فان في
 يترتب في الحال اثر في الحال فاما العلم والعقيدة الحقة المتعلقة بعقائد المعانيات
 ومعمل المتصورات فانه لا يرد الا رغبة في الدنيا وما دنا في الحس الى ان العلم
 ثم قال وانظر الى اواخر اعمارنا في شيء من العقول التي تعلموا الحق الله واعتبر
 انهم ما نوا ومع صلح على قلب الدنيا وهذا الذي عليه ويسر الخ في المعانيات
 اشئ بل في العلم واعلم ان المعانيات والادراك على محدد عوى التعلم والتعليم
 الله ان يقرر خول الموت به فان سلك ان يكون مشتقاً به اذ ذلك فهو على
 صواب والا فان على ما قلنا في لطائف الحس وفي تجارب الكلام انا وبقو
 من يشتغل بالعلم انه ينبغي اخلاص النية فيه وان لا يشتغل به الا الله
 فقلت اني في العلم له صواب اذ اختلف له غير الموت لا يقع القتل من يكره
 قال في سبب ان عباد قلنا ومنه ما هو فعل الخطايا ونهاية العواقب فان
 العبرة من الحالة لا يغير منه الا العمل لله في الدنيا من شواهد الى يا
 ومما رجع من النفس واتباع الهوى ومنه ما هو المطلوب من العبد وان يشتهر
 ذلك الا ان يتحقق في يترك من حلول الموت وعقول الموت ومنه ما هو مقتضى
 الاصل اني هو اصل العمل وهو الا يفر من نفسه وقتاً ثانياً يكون فيه مينا

في علمه صريح (الاخلاص)
 في كتاب العلم

كلام لعل اعطاء العلم في العلم

في وعنده لا يخلو علمه من الايات ويتطهر من انوار الرغبات لان نفع الموت
 في كل نفس ومصلحة في جميع ذلك وكل عمل لا يفي بعمل فيه صوابه غايلاً
 عن تقوى وفوق ذلك ان يكون متخفلاً به لا يعلم بمصادره كذا في اربع مائة
 الا خلاص من يات في علم غير متعين عليه الا في فهم لا يفتت ثم تد الا في حال
 ويكون في حاله الا منتهى من كفا من ايقظ طاعتين يرمي لخطيئة على مقلد ما هو
 واخر فيه من العلم يعرف بشواهد وشجر له صول التقى به لا في ذلك فوات
 نفهم ووجاهة صفة واية ذلك انه قد يعرض له في حال اخر في عرض في
 يكون اختلاص نفهم به اكثر فيقدمه على ما كان واخر افيده ويتشغل به
 من غير مبالاة في يقول في ذلك اشئ المراد منه وعلمه مع اهل المعرفة
 الاولى في قلب العلم في حال الكوفا في معنى الموت في يعرف في العلم
 يكون في العلم في معنى من الكف في معنى من العلم في معنى من العلم في معنى
 بنسبة في العلم في معنى من الكف في معنى من العلم في معنى من العلم في معنى
 الكتاب من يد والى صوم في الكف في معنى من الكف في معنى من الكف في معنى
 المحتفل في العلم في معنى من الكف في معنى من الكف في معنى من الكف في معنى
 به على تخصيص النية في قلب العلم في معنى من الكف في معنى من الكف في معنى
 اليك الله والجميل على حال لكثرة معار من الجمل في العلم في معنى من الكف في معنى
 حقا في ما هو مقتضى من الكف في معنى من الكف في معنى من الكف في معنى من الكف في معنى
 بل في المعانيات واعلم وبذلك باعتماد ما مباحات او فريجات ومنه ما داهية
 كبرى في معرفة الله في الدنيا واخرى في العلم في معنى من الكف في معنى من الكف في معنى
 ليس ما اني به في ذكره موبة وذلك اني في راس العلم في معنى من الكف في معنى من الكف في معنى

معاصر الجمل

العجز عن فعله في ذلك بنعمته في آل الشيخ ابو عبد الله بن جواد رضى الله عنه في
 شيخ الحكم ملا صومع على الفطوح من فصوص الشريعة وانوار التجارب ان
 من انزل مولاهم باله تعالى والتمنا اليه ونزل في امره عليه كمال كل مؤنة
 وفرب عليه كل بغير وبشي عليه كل عيب ومن سقى الى علمه وعقله واعلم
 على قدرته ومولده وكلمه الله تعالى الى نفسه وفزله وحسنه توفيقه وامهله
 على تيق مطالبه ولم تيسر مآربه وفطنته على ما توفى مطلبه ان طار له
 وفيل وان تيسر مطلبه ان طار له تيسر وفي ذلك فيل
 اذ ان يعنى الله في تيسر تيسر تيسر تيسر تيسر تيسر تيسر تيسر
 وان صومع رضى في قدرته خلقت ولوان الشيخ في دليله
 وفيل اذ ان عجز الله لم يصر - ان تيسر الله من كل صفة مراد
 وان لم يكن عجز من الله للفتى - بل اكثر ما يفتى عليه اجتهاد
 والتفصيل المتعلق بالعلم فيل انه غلام بالحق في نفسه برليل على
 قوله واياك عليه والمراد من ذلك اظهار ما زوجه الى صوته في الله له تامله
 للتأليف فيكون من باب التمثيل بالنعم وفي الحرية تيسر من الله في تيسر في
 العلم قال الاجمور معناه تيسر من الله في تيسر ان الله جعله عظيم بالعلم
 حيث جعله محال له وهو جليله وتيسر المراد بتعلق طيفه امتياز غير جليله منى
 عنه انوار الظاهر في الفهم للجماعة ان المقادير للدعاء فيكون الحق قد دعا
 بهذا الدعاء لتيسر وتيسر للمسلمين وكله كان الدعاء اعم كان انفع وافر
 الاجابة والذي جاء ومن يعرف يقولون ربي اغفر لنا واخواننا الذين سبقونا
 بالايمان الآية والمقصود من الدعاء هو ان رضى العفو والعافية والتسليم والحق

وانزل مولاهم باله تعالى

واستجد من سائر
 تيسر تيسر تيسر
 تيسر تيسر تيسر

المصنف من قوله

وانحرف له تعالى واذا به الدعاء طلب وفعله تعالى وفعله وان العجز لا يستحق
 على سبيل شيا بل يقول يا مولاي اعطني كما تشاء في قال ابو الحسن الشاذلي
 رضى الله عنه ولا يفرق قوله واياك لانه شبه الخلق بعد العلم شيئا على
 انه المقصود الا على الخطاب بقوله واياك وبما جاء من كلامه ان الخطا
 هو الشيخ الصالح العابد المودع ابو محمد عوف في رضى الله عنه الى ان رضى الله عنه
 الشريفة المعروف بالعايد وكان جليل الدعوة وفي خطه يعرف انه ابن خالته
 المولف ابن زبير وتفرغ انه دعا الله تعالى لانه ابن زبير التي كانت مقصودة
 ميرت من عينها وكان رضى الله عنه في شيبتهما وفيل الخطاب هو الشيخ
 الصالح ابو اسحاق ابن ابي عمير محمد بن عبد الله بن رضى الله عنه والباء ومير
 مكسورة مقصورة كما هو الوجه في التفسير ووضع صفرا بانتهى في مودة با
 وعلى الاول انتمى الى التفسير وعلى الثاني المورخون ويحمل التعليلية الجمع
 والا فلا دلالة له واما ايضا ايراد الفهم في اعتبار التعليلية الجمع فالله ابي
 فاعرفه في رضى الله عنه الدعاء اظهار العلاقة والافتقار واستغفار الاجابة
 ولانه من القرب اليه تيسر ان تيسر الا يشار في اخراجه قول الصالح لا
 اولى بنعمته منك احوال في الحرية كان على الله عليه وسلم اذ دعا به
 بنعمته وفي الفقه ان رضى الله عنه في قوله الذي واما اذى السيرة على شدة العجز
 رضى الله عنه الذي في حجة تيسر من باب الاشارة الى ما في تيسر في رضى
 بفرقة ومضى الا ب مع خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تزد في الا
 فحقق بذلك من يبرر له امهات المؤمنين تواضعوا الى علية الصوفى والنواحي
 انوار الصبغة البرج والبلكن والصلوات والعين والافى واليران والى كل

الشيخ الظاهر السلي
 في رضى الله عنه

التفسير بالنظر والى

لا ينفى الاشارة الى

ومما يشبه ذلك من الخيرات جانه فيج من غير ان يكون له شيء على شيء من
ذلك مما كان اولى كما ينبغي ان يكون له شيء من الخيرات وبقدر ما كان له من الخيرات
والتركة التي انكرها من غير ان يكون له شيء من الخيرات واما المكونة من غير ان يكون
شأنه وليست له من الخيرات واما المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات
من دأب يرى اذا كان له شيء من الخيرات واما المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات
تدركه المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات واما المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات
تسكنه المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات واما المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات
واما المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات واما المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات
الديانة لا يخرج عن شأنا شيا من ايجادها بغيره **مما يشبه ذلك من الخيرات**
العلم **وتعلمه الجوارح** وهو تفصيل لقوله واجب امور الديانة الاولى
في الشواذ بين وفراجه الفاني ان والتمس ما كان له من الخيرات واما المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات
ورسله والبيع الاخر والشاغل كالكفاة والحكمة وغيره وسائر اعمال
العباد لا يخرج عن شأنا شيا من ايجادها بغيره **مما يشبه ذلك من الخيرات**
عطف على واجبه معنى يتصل به يتبعه ويليه في درجة الطلب وله من الخيرات
من الخيرات في وقته المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات واما المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات
واما المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات واما المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات
في قيل وقوله من الخيرات المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات واما المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات
الواجب لا التسعة بالمعنى المصطلح عليه بدليل انه مذهب بقره **من مذهب**
ونوايل **ومما يشبه ذلك من الخيرات** بدليل انه مذهب بقره **من مذهب**
مقتضى ما على مرتبة الرغبة في ان الرغبة مقتضى ما على المرتبة من الخيرات

انما باعتبار التواضع والطلب بدليل اعتبارها في شدة السنة وعليه وحاشا
من من المصنف تفريق الرغبة على التواضع وان كانت التواضع في شدة السنة
في انفسهم متعلقات كما ان التواضع كذا في مقتضى مقتضى في المختص في فعل
وتأخر الخ في حال والوقت سنة اكرامه وفرع علمت ان ما دون الواجب اما سنة
او غيرته او فعله والصفة اما ما دام ما فعله اليه على الله عليه وسلم والظن
في جملة ودأب عليه ولم يدل الدليل على وجوبه في العباد والصور والصور ان
الفراغ المتعلق غير ما دأب على الوقت والله اعلم لان المحرم وان كان له عليه
وسلم كان يجمع لغيره في الوقت ولم يرد على الله عليه وسلم على الظن في جملة
ولا تفرق ذلك والى غيرته من غير ما دأب عليه في الله عليه وسلم في القول
ولم يفرقه في جملة في حال الاجور وهو غير مانع ما في بعض المنزلة في غيرته
في جات في الواجب الله الا ان زاد وقته في غيرته في غيرته في حال الشئ
غيره في شئ في المختص والاولى ان تسمى الى غيرته في غيرته في غيرته
سوى ركني العباد في الله على احد القولين في غيرته في غيرته في غيرته
في تعريف السنة ولعل من لا يشترط ذلك لا يفرق بين السنة والغيرته والعل
عنك سنة وما يدعي من ان زاد في غيرته في غيرته في غيرته في غيرته
ما صدق له انكر الاجور والتواضع ما عدى السنة والغيرته والغيرته
وتسمى مستحب ومقبلة ومنه في حال الخطاب وذلك كصلاة النسيب في
الدليل ان صلاة الليل المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات واما المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات
يظهر من مقتضى فالتواضع من غير ان يكون له شيء من الخيرات واما المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات
عنه عليه السلام من غير ان يكون له شيء من الخيرات واما المكونة من غير ان يكون له شيء من الخيرات

الذين جعلوا عتق رضى الله عنه الى فيه كليا وعملوك ودينوكا من ايدى عامر العجل
واسمته انفس شهر المعازنه تلك الايام الا انهم نصبة الى في اجمع بكم من حين
ومر من القرب مله في فريش في بنه رها ايا بكر القري رضى الله عنه
كان جركه دال على كنهه في عسر الله اعدا العشر كرضى الله عن جميع وهو تيم
والصحيح انه من تابع القاريين وما قيل من انه من القاريين كانه اذ كان في
بيت شعر من ايدى وفارص ومضى حياصة ما اليه اياها ليست بعراصة تار الكلابان
ذكر ما به التار بعراصة ولم يذكر ما ابر عبد البره القاريات واختلفوا في وادته
من شاة وتسعير الى سبعة وتسعير في القتل وتوفي على الرعي يوم كان
لشبع اثني عشر يوما مع الاول سنة ست وسبعين شقيق الصبر في العباد
وما به اشبه والمعروف انه توفي سنة تسع وسبعين وما به وقاله ابن عبد البر
وعنه وفاد القاشل واليه اشار الامامة حيدر اجد المقي في قوله
فقد من الشين ابراهيم المارفي ووجهه ملك يقول كلامه
هو اذ فقه غير ان ما توريته فيه ولا اشارك لتعجبته
فقلت لا ان رايته ذاك تار يخبر قولك **ما زال ملك**
وتوفي رضى الله عنه بالبيع وعليه فنية والي دانه في تمامه قال السخاوي
اما تار مع الفاردا ونافع مولى ابن عم ولما مات رثاه الرجال والتسل
في ذلك قول عتيق في كفاية رضى الله
الا ان جفر العلي في فقر ملك **فما زال في صالح الحال ملك**
ملوكا ما قلما من صفوى كثير **ولو لا لا شئت عليك الملك**
ومن ذلك ما ملكه اصبغ على امراته انها رثته بقولها

ابن ابي اسير في ما في جيبه
الشعر

الذين جعلوا الاشهر ان جعفر بن سليمان هو الذي فريده ولا بينه الا ولي في المروية
واختلف في سب فريده فبطل ان ابا جعفر المنصور او جعفر بن سليمان هما
عن خريش تيسر على مستكر كمالا في دس السيمى ساله جريش به على روى
الناس وفتيل انه اقبى عند فيلح جريش عبد الله العلوي بلان بيعة ابا جعفر
لان في لانه على الاكرام على من الاكثر الروايات **فبطل** ان فريده تفرع على
على رضى الله عنه واختلف في مقدار فريده في شاة الى ما بينه ومرت
بيرا حتى اخذت كنهها كوفي يورث ملكا في الميرى لا يستطوع ان يوقو
والان يصوي رانها وملك المنصور افا كنه جعفر بن سليمان فقال اعوذ بالله
والله ما ارفع منها سوك على صبي الا وانا اجد له في ملة لا الوقت لفرانته
في رسول الله في الله عليه وسلم وفتيل حمل مفضيا عليه في اهلها ودخل
الناس عليه قال اشهر كانه جعلت فريده في ذلك في اليوم الثاني فرفقه فبطل
ان اموت امير في الله في الله عليه وسلم في ستمية منه ان يرد في رضى
والله النار بسبب مما كان الا ما كنه حتى عذب المنصور على فريده في روى
منه امر شريف **ال دراور** سمعته يقول في فريده الله اغفر لي ما نزع
ما يعلمون وكان فريده سنة ست واربعين وما بينه وفتيل سنة سبع واربعين
وكان يقول في فريده في فريده في المنكر روى ربيعة وارب المسب ويذكر
قول عمي عبد الرحمن ما انعم الله احرام به في هذا الامر اذ في **فبطل** ان الصبيان
ما زال ملك بعد ذلك في ربيعة في الناس واعطى حتى ما كانت تلك
الاصوات الا حيا على رضى الله تعالى (في الحيا) **وسور** رضى الله ملك
ابن اسير ومان في ابن ملك وكان من كبار التابعين وهو اجد ربيعة الذي

جامعة المملكة الهاشمية
قسم اللغة العربية
الدراسات العليا
1412

هو ادراك مبادي الاشياء ودون العلم اليقيني هو ادراك مقارن في خاصية الالوهية
 لفقره عن قولهم في ادراك الحقائق ومعنى مقارن على ما صرح عليه والذي اجمع عليه
 الاعمال الفلجية والحوار في موضوع الحقائق مع العلم ان اعتقادات وهو المسمى
 بالماضي والملازم مع العلم وهو المسمى بالماضي والملازم مع العلم اليقيني
 اللابغية يبين ان الله تعالى حال العبادات وهو المسمى بالملازمة ان يزيل قول الله
 على الله عليه وسلم في حديثه سؤال في قوله على الايمان والاسلام والاحسان ان قيل
 فيه انه حقيقة بل هو يسمى اسم المستفاد في حقيقة العبادات بل هو الذي كان في قوله
 انما يقول الحق ما قاله الله تعالى على جميع الاشياء واما قوله تعالى ان الذي
 عن الله الاسلام فليس هو الذي ادبه مقابل الايمان والاسلام بل انما يستلزم
 والانقياد لله تعالى بالحق اسم والبالا في الاشياء هو معنى الشيء المعقول
 به الرسول المسمى على التوضيح وقوله على هذا وشرارهم من عطف الايمان على العلم
 بل ان جعل الدين في كلامه على الاعمال الفلجية والاشياء على الاعمال اللطيفة بين
 كان من عطف المتفاني في وما من قوله ما من في حق العلم بقوله ليس في
 وقوله من بعد في العلم بل انما هو من تفريق العلم على المسمى وهو جازي
 فلا يلزم ان العلم بالحق والحق في العلم والحق في العلم والحق في العلم
 بل هو من قوله في المستفاد مع الاخرة بل هو من قوله في العلم هو
 طمع وهو في العلم والحق في العلم والحق في العلم والحق في العلم
 التي ان العلم في العلم هو الذي يعرف على الايمان والاسلام في العلم والحق
 واما العلم في العلم الذي يعرف في العلم والحق في العلم والحق في العلم
 فليس هو من العلم في العلم والحق في العلم والحق في العلم والحق في العلم

مقارضة و جوارها

راجع علی قسطنطین الانا ان الله قسم الاعمال
 كما قسم الارزاق
 علی قدر حاجته یسكنه الله
 ان الصبر به التجرب

وَمِنْ مَظَاهِرِ التَّكْوِينِ وَالْإِنْقِصَادِ

ومن منحه انما على اضاءه ومنه منع المستوجبين وفقره

وقد حكى عن بعض الحكماء السالفة انه كانوا يجتمعون المنفعة مكره واخطاه
بلان وجدوا فيه خلافا رديا منعوكا التعليل اشتر المنع وقالوا انه يستغنى
بالعلم على مقتضى القول الذي في غير العلم التي هي فيه وقد قالت الحكماء بانها
العلم في الرجل الشجاع في زيادة الماء اعدل المنفعة كلما ازداد ربا ازيد مرارة
وصراخه فيجب حجب ثم قال قال بعضهم رايه سعيان الثور في بيابان الهند
على ذلك فقال وهو صريح ما حريا الا انبياء الدنيا فقلت وكيف ذلك قال اني
احد مع غني اذا نسي بيابان جعل على ما او حاسبا او فني ما نا او حاسبا فيقول
حاشا لسعيان الثور ان شئى وفروا فانقروا الحكمة غير انها فقط لموها
منعوها على فقط لموها في ذكر وجه السداد في تعليم معاسر منتقاه مع معاسر

تستحق من غير وان من الاولى تغوية هوانه الذميمة لا تستحق من
 التوكل يعلم الى جميع المطالبات الربوبية على الخيال فتستحق من غير حتى
 يظن اننا قد علمنا على قوامه من المتعالي على الدنيا والكون الى من هو عنده من
 ابتلاء المحرمين فيقولون به اليه ويختارون على تحميل افعالهم على ما يوافق
 من الخيل ولا يعلمون في ذلك من الربا والتضع والتعلق والدمار وغير ذلك
 من قلوب العباد وانما النزل والهوان وانما العاصم الثانية وفرد
 الاغترار لليلة من انهم يشاءون في ذواتهم الربا ما ارادوا ويترحمون
 فالواشي الاخرى ابادوا واستعدوا في علمهم ذلك على الاقتراح في طلب
 العلم فيقولون فيقولون او يودع ذلك الى حيث واستحسن ما في يده
 ذلك الى الداء الذي هو مسابقة طبعه الرتبة فيسقط في حق ما هو مفقود
 بقية اصل من التزويد الربا والتزج في الاخرى وحب العفو والحسنة وانما
 التوافق والنزلة والتخلي باخلاق الايمان والاسلم وشركة الخمر من ارتكاب
 الخلل والافاق ثم يقول في ذلك الى الشدة الحمقى والجلوى وحيث في المثل السليم
 ويكون وبال ذلك راجعا الى المعنى لتبين اسباب ذلك على يد يده ولقد عرفنا ان المباد
 رحمه الله حيث يقول

ومثل امير الدنيا الا الملوك واهل بيوتهم ورميا
 وباعوا النفوس ولم ينجوا ولم تغل في البيع انما
 لفرقة الفوق في جيبه يمين في العقل انما
 اشقى جزوا بغير كلامه وفراغ حال النفس في ذلك من نكاح ونقل في شبه الفاعل
 عن العباد في شرح الرسالة ما يضاف ذلك في نفسه ويضيف للفعل الا يشع

من تعلق احد لكونه غير جميع النية جازية في له من النية وربا عسى في كثير من
 المنهج في الاشتغال بتعليم النية لرفع تعريض وقلة انهم يوجب تعليم
 النية في الاشياء من تعليم يوجب التي تعزيت كثير من العلم مع ان العلم في بيته
 تعليم اذا انساب العلم وقوله الاطراف العلم لغير الله جازي ان يكون الا الله
 ومفعلاه انه كان عاقبة انه صار له اشياء وقال شين المحقق في شرح العلم
 ما ذكره من انه لا ينزل العلم علمه الا لاصل الخير والصلاح مراد به العلم العلم
 انه اذا علم من احد حسد النية وحب الطوبى ونكر القسوة من قلبه وانه لا ينج
 فيه المعلقة وما تغير فيه التزكية والعلاج عليه ان يفهم ويحاسب ويحسب
 عقد علمه وان كان من كان لا ينج دابة الا شرا ان امكنه ذلك من غير معسر
 تشرقت عليه والا فقولوا على انه لا ينج من تعليم الطالب لغير علوم ينسب
 ثم نقل في شرح المحضر فقل ما تفرغ عن العباد والى الله الموفق **قلت**
 ومن اموالهم في كلام المصنف المثل والى العلم دليل على الخيرات وقابله اليه وفرد
 فقل تعالى وذكر من الذكر شفع المؤمنين وقال فذكر ان تفرغ الذكر ا
 بان يكون الوعد بالقرآن للمؤمنين اللطام في جزاء قوله في ذكر القرآن
 في اياه وعبر وفرد ففرغ قول من فقل فراقا العلم لغير الله جازي ان يكون ا
 له وتفرغ كلام الناس عليه قوله **وتبين** عطف على قوله ايقل انهم
 وكانه تبيين لمعنى الا يقال انه انما ينج من سعة الفعلة والحق له قوله **على**
معلم الدبابة في مسهل عقاب الدنيا وتقبل له ريد العلم الاقارنت
 نزل على العقاب في المقام في اصل من هو جعل امارك على الطريق ثم يكون
 على كل ما يوصل الى غير ما يوصل به الله في قوله في تفرغ ونسب باثار

المراد من قوله لا ينزل العلم الا لاصل الخير والصلاح

الغضب
نفسه نقل حس الخلق منه
الغضب لا يغلب الاغلب

[illegible]

وأجل وأجمل من السلف العالم من اشتغال مجموع الرقاب بمجموع الرقاب
 وجمع مجمع على الآخر في محتاجوا التي تروى الكتب انما الاعلى مطلق في صرخ
 ما سمعوا في قلوبهم وفسر قال الشافعي رضى الله عنه لم يكتف شئاً بطله ما
 موقفت صريفاً وقال شنعون لا يرفع العلم الى بيت بفسل تربية والى ياكل
 حتى يبتلع والحرثان والى على مقل تعليج الولدان الاول من جهة المعنى والثاني
 من جهة الحس الاول قال الجرجاني موضوع على رضى الله عنه لانه في معنى
 الجرجاني ان مثله ما يقال من قبل الراي والثاني راي الطبراني في الخبر مراد على
 ايد الرداء يستضعف بلغة مثل التي يتعلم في معنى كالتفشي في الخبر تلميذ على
 الاول في الخبر اذا راء الشيخ الطالب لافا بليغة فيه مما ينبغي ان يشتغل به
 وليشتغل في فيه فلا بليغة ان الاشتغال بتعليم الاول تضييع وقت يعجز ما يركب
 الثاني قال الله ما مضى على حديث اما علمت ان ال محمد ما يظن ان يعرفه فيه ان
 ما جعل اذا اتوا على شئ وعرفوا الى شئ فهو عنه ليكرهوا على العلم فلهذا عليهم
 وقت التكليف ومع على علم من الشريعة على ان ما عارف الله عنه كذا ان يعلم بتعليم
 العمل الفداء وانكر في قبل له على جعل جمع الزوايا آت سمع حسين وخوصاً
 قال ابن الجوزي ما راء والسامع كذا ذلة الاضحية ان يتكلم به على خلاف مما ينبغي
 من الاقامة للحرفا واخر اجاب من خارج كذا وان في اعجاز الله انما له وتقدير
 الكرامة موضوعاً من حكمة التي ينبغي ان يوسع له فيه من الله هو المقصود بليغة ما جعل

أَرَأَيْتَ إِنْ يَجْعَلِ يَعْزِيزُ الْعِزْلَ
الْمُفْرَدَ

U. S.

قال الشيخ رحمه الله ان يمد له في المكتبة اشترى في سنة ١٠٧٠ هـ
 اربعة اشياء من بين اشياء كثيرة اشترى في سنة ١٠٧٠ هـ
 اربعة اشياء من بين اشياء كثيرة اشترى في سنة ١٠٧٠ هـ

وذكر جامع الكتب في كل مرتبة من رتب مع الاطلاع على قوله عن هذا
هو الشيخ محمد بن همام الحنفي رحمه الله

وقال الحسن قول بعض في شروحه تفصيل العلم وادابه

- قل للمحال ولرخصة • من غير كره في الحال
 • وابع المفعول بالفاعل • ميزاء تختص المفعول
 • وادرس لترى ما يقتضي • واحقق ليحكى الرجال
 • وفي المفعول صلح • والعلو يدرك بالسرور
 • وعليك طائر قادي • معج مزارك غير حال
 • ونفوس الصلح بالحق • والهناء جنب المفعول
 • واصب من الفاسر الى • يورثون حمود الجندال
 • واذا تغرر صؤ • بلاخر صامدة الاعتزال
 • واجتهد اجمع له • تغري الكهيم في الحال
 • فتمت نصيحة ظالم • فخلي مع الجير الدجال

فقلو ويقتضون علمه انه يعرج معذره وشره انما هو ان وقع مني لثمة بالعلم
امر معلوم عند كل عاقل ولذلك لم يمتنع من الاعتذار ويعرج به من ينسب اليه
وذلك باعتبار الدنيا والآخرة اما وقيلته باعتبار الدنيا حيث هو مشاغل به
به فتور العجز عن رفع به شره الخبيث والجهل على العكس كما قيل

- تعجب ليس المرء بولد عالم • وليسوا فوع على كفا هو جاهد •
• وان كبر الفهم اركل جاحل • مفيد اذا التقى عليه الحماة •
• وان مفيد الفهم اركل عالم • كبر اذا ردت اليه المصايل •

وفي الحاشية العلم بزيد الشرفي ثم جلاوي مع المفلوكه حتى يرد مدار المفلوكه واما

رفع المنزلة بالصالح امر معلوم

واما باعتبار الذي يمكن به العلم يبلغ العبر منازل الاختيار ومعرفة المبالاة وانه نوصلا
الارواح وتعمل الاحكام ويعرف الاحمال والحق وبه يعرف الله ويعرفه بطاع
وبغيره ~~ال~~ يعق

- العلم كالصبر مثل الشمس العاكس والعلم كالحمر مثل الناح للملك
اشهد بانه جميل العلم معناه والعلم كالغالب مثل الماء للسكر

والتي قيلتة الاخوية اشار بقوله ويعرفون بانها فائدة العقل به تقسيمه
 فرتفع ان شرف العلم ومزينة انما تحصل لدى عرف حقه وان له من الله ولم يتفكر
 صلى يتوصل به لا بواب الحكمة وطريقا لحكم الدنيا والاقل به في ذلك من الذل
 والهوان ومن لا به من انواع المحظورات وفروع العيال ما يكيل عن وجهه
 اللسان كما صدر من اهل العيان قال يرفع العالم طبعه من الامنة
 والدنيا كذا او كما اذا كان الكلب يطعن الداء بمعنى يرفع لغيره الشفاء وقال
 وصي بن مضر في السيرة لعطاء التي اصباح كان العبد فيلحقه استغفر
 يعلم عن دنياه غير هو كانوا لا يلتفتون الى دنياه غير هو وكان اصل الدنيا ينزل
 له دنياه رغبة في علمه فلا يجد اهل العلم في البيع ينزلون اصل الدنيا علمه
 رغبة في دنياه فلا يجد اصل الدنيا فيزسدوا في علمه كما راوا من هو هو فعد عن
 وقال جليل في عياض لو ان اصل العلم اكرموا انفسهم وشعروا على دينهم واى وا
 العلم ومانوا وان لم يكن حيث ان له السيرة ففتنهم رفاة الجملية وانقادوا في الناس
 وكانوا اهل نفع وعزا اصلا واصله ولا تنفع اذ لو انفسهم ولم يكالوا في نفوس
 من دينهم اذ اسلمت لهم دنياه فيمنزلوا علمه لا يناله الدنيا ليعلموا ان له ما ابي
 الناس فيزولوا ومانوا على الناس ارج وله در الغرض العلامة اذ الحق على

الفصل في العلم والمعرفة

أذا حضر العمل عليك فبما ينبغي فخذت الكتاب من لم يزل الساعات عنه ولا يرضاه بنفسه استرأها

عبد العزيز الجرجاني يقول

يقولون فيك ان قيل قواني • راوارضك في موقف الزلا اجملا
 اذا قيل من امور فلتا فزاري • واذا قيل فمصر الجرحتمل الخطا
 ولم انزل في خرفة العلم مخته • لاخر من لا فيته لا في الاخره
 الاخره عزرا واجنيه لته • اذا ما قيل الجمل فزكان اخره
 ولوا اهل العلم انوا صلاه • ولوا علموك في النور لغنى
 ولا ان اهانوا واهل وفتوا • فبما لا اهل في حق فقه
 وما احصى قول القائل

العلم لا يمل به الا في حبه
 هو العلم في الصلة
 نعم اي بلا يمينوا

لان كمال في اصل الامارة في • شيء توهم وانقطع دون املا
 وارادوا يوم ما على عمل • ثل التي ابا وانعمله عفا
 الله ومقتدا ما لا العمل ترى به عفا بالرح الى الصبر فزله ويسمعون
 باعتقادك ان يكونوا من الصبر بالايدي به بفلوج وضوء المشبه من الثاني
 والثالث لانه الاول وقوله والعمل به ابا جوارح فلهذا اعتقاد ما هو
 من المعقولات وعمل ما هو من العبادات والسعادة هي المنفعة اللاهفة
 في العيني ومعنى دخول الجنة وما يكون بفكر وفز تفرق طرف من ذلك عند قوله
 ووفقوا عن ما حرم وما احصى قول بعض

العلم شيء • وحس له ذالليب • وايداه بالحق وحق
 من يعرفه الاذي • فاب اريدت ان • جاهها وعز من صيب
 طافرا اصول ما لا • واجعل في وجه المزي • فاب قال ما لك
 بسلسلة من صي • واعمل بما عرفت • فخطي با على الرتب

وقول

وقول بعض

لولا التعلم كان الناس را حنجر • واي جفل بعن العلم للبشر
 لاني صبر وليرا فزاري • فرب العلم والتقليد والتفكير
 عالم • كما سبق لولا في مفعلة • ولير نار وقل على الحنجر

قوله وقوله انا في حرم ابا القلة • سبع • وبعثوا ابا القلة في حرم
 في حرم • رواه بعن من القلة ابرو اوود والتميز والنسب عن حرم
 ابي حنبل وقال حسي حسي • لعلي الوارد من اولا في القلة وضع ابناء
 سبع وافر يورع عليك ومع ابناء عش وافر في سبع في المقامع ولا بد او
 اذ قال اذ عرف الله عيني من شمله في كمال القلة وفعل لير الجرح عن كتاب
 ابن النسي في عمل اليوم والقيلة افي بوك على القلة لسبع وزوجك لسبع
 عشية فاذا فعل ذلك فليجلسه في يديه ليقل لا جفل الله على مشه فقال
 واذا ارجع الولد فليعلمه لا اله الا الله وكان اذا ارجع الولد من بين عبد المطلب
 علموك وقال الحنبل في الذي يفتقر لولا الاية ثم الامر به الامر بالقلة امر الامر
 في يتوقف حقا عليه وهو معرفة من يقربك كما يد من معرفة القلة ومعرفة
 صفة القلة المشتملة على اربها وسنتك ومعتباتك ومكروها ونكوماتك
 وسنن العورة واستقبال القلة واجل كثره مساليل القلة وانصاع امر
 النبي في الله عليه وسلم في قبل البلوغ فتعني في قبل البلوغ فبا يتكون في
 بقدر البلوغ فاذا تعلم احكامها في صحة العباد لا في تيم البلوغ الا وافر في كثير
 من احكامها وعلى من افاضت فزوه في بالقلة والمباشرة والتمس للمراة
 في الباطن وعز الفصل بالوك لان انا حليوا لولا التمس في الاخر مملو

كان اذا ارجع الولد من بين عبد المطلب
 علموك فليعلمه لا اله الا الله

وقال ابن رشد لا يتفق على ان حرم
 الوصية من القلة لما يتفق على ان حرم
 القلة من حرم القلة في موضع
 واخر حرم القلة في مكانة القلة
 انه وبعثوا ابا القلة في حرم
 خ من قوله ولير نار وقل على الحنجر

كما تدبر من الباطن في قياس المعنى وقد نقل في المقاييس في النسخ الى العرج ان
 القياس على الباطن في الامر والنهي في الماكل والمشرب والملبس في الجمع على
 لباس الحريم والنصب والعقبة واكل الخمر وشربه قال في الامر والعلامة اصل في
 الامور والامر بالتقريب في المقام اصل في المنبئات وقد قال علي بن ابي طالب
 في النسخ كج ما علمت اننا لا ناكل العرقة وقد ترجم في ما اخذ اصل المترسب
 من كلام المرونة من ان ما لا يستحق تسمية العرق بالعقبة وكذا النصب
 واستشكلوا ان يترجمه بغير النصب والعقبة فانظر في المراد بالعبارة المذكورة لا يوافق
 في وجوبه ومصلح كلام علي الا في ما ان الخمر خطا طبعها يعرف في الشريعة كما يدل
 له قوله تعالى ما سلك في سفر الا يتي به معالج يعرف بتفصيل العروج ويأتي به
 وهو الايمان قوله من قوله **والعمل** الكثير اطلاق العمل على ما يشاء من العمل الصالح
 كحريته في الاعمال بالنيات وقد يستعمل في مقابلة النطق كما في حديث النبي اني
 اسلك الجنة وما يقرب اليه من قول او عمل واعوذ بك من النار وما يقرب اليها
 من قول او عمل فيقتل ان يكون كلام المصنف على الكلام على الخصال بناء على
 الاستعمال الكثير فيقتل ان يكون من كلام المصنف على الكلام على الخصال بناء على
 ولا يهلك على ما يقع النفي الا قليلا كقوله في الجمل العرجي جعل يتيه في ما ان العمل
 يشاء من العمل الصالح والصلوات وسائر الجوارح قوله **في الجمل** فيه فرق
 اذ لا ياتي عليه اول البلوغ لقوله لا ياتي عليه ولم يقل يا نبي فيمنه معنى امر بالمعروف
 ينقض الامور والانفكاك وهو غير مناسب والبلوغ في الماكل والمشرب في قوله
 في العبي فيخرج من حال الجهورية الى الجولية وتلك القوة خفية لا يكاد احد
 يعرف في فعل الشارح لها علامات تعرف بها ويحتول بها عليه وهي خمسة ثلاث

قبل بلوغ

ثلاثة في الذكر والافات الا نيات والاقتلاع والاص واثبات في الاثبات الصغير
 والحمل واعلم ان المكلفين باعتبار وقت التكليف ثلاثة اقسام فكل واحد
 نشأته ومع المالكين وادع وعواء واول ما كلف به عمره اكل من الشجر كما
 وضع في كلف الا بعد البلوغ وفيه ثلث ادع وفيه من فيه العلم وهو الجاني
 واستظهر في العلم انه في الفسخ الاول قوله **وقد نقل في قوله** من قوله
 ما لا يتوعد من قوله في اشارة الى انه يغير كغيره في قوله **ادع** كما في قوله
وصلى الله عليه وسلم اذ اذناحت اليه والقبلة والنفس من الاطوار وفيما في العلم
 عليه ان شاء الله قوله **وانت** يعلمون به قوله **ادع** مع صرا
 لقوله في قوله ليراضوا عليه لانه لشفادته لانه طبعه في البصيرة التي في العلم
 في قوله في جميع الامور كما في قوله في قوله **ادع** في قوله **ادع** في قوله
 لانهم مكلفون بل للتمييز في قوله **ادع** في قوله **ادع** في قوله **ادع** في قوله
 انما لا يعني اربع ومنه قوله تعالى **ادع** في قوله **ادع** في قوله **ادع** في قوله
سبحانه على الغلبة على من الاثبات ادع في قوله **ادع** في قوله **ادع** في قوله
 انما اني به وان كان يعجز مما نقل في قوله **ادع** في قوله **ادع** في قوله **ادع** في قوله
 فيمن ان المراد بالعمل التي جعله في مقابلة القول على القلب والجوارح لا عمل
 الجوارح في قوله في قوله **ادع** في قوله **ادع** في قوله **ادع** في قوله **ادع** في قوله
 ثلثه وثم انه وصي فسيح او امر وزواجي واول اول النية في العلم في قوله
 وسائر مقامات الغير التي اشارة اليها في امره المعين بقوله
 في قوله **ادع** في قوله **ادع** في قوله **ادع** في قوله **ادع** في قوله **ادع** في قوله
 في قوله **ادع** في قوله **ادع** في قوله **ادع** في قوله **ادع** في قوله **ادع** في قوله

يكثر الغلب من الرياء. وحصر عيب وكذا ذاك.

والجميع مخرج تحت عبارة الملو وان كان المتبادر من كلامه فقص الامام مرات
٥٧ الامم مرات انتهى عن ضربك وقد تعرض الملامح على الجوارح معاوض ما جاءه
باب - حمل ايقاوميت بعد الباب - الاول قوله وسلا عمل الله ما شئت الا في

• اذا قلت يا شىء، نزع وائتمه • قل نزع وبع على امر و اجب •

المشتق من وجه تفعيله وتفسير على ابواب بغزله فيجب صافي متعدينا
وليسرل عليه صيغة ويعمل له نشاء في النجاة والنفع في صورة مشاهد وكما هو

1. The first part of the document is a list of names and titles, including "The Hon. Mr. Justice" and "The Hon. Mr. Justice".

لقوليه وساجعل اول قوليه لميقب اولك معارفوله **اياه** تحقيراه فحشد
بالاستخارة فلا تكلم بالحق الا بعد لانه تعالى العالج بهو افعال الامر والنجو

الشيء تعالى من صفاته التي لا يدركها العقل ولا يتصورها الخيال ولا يحيطها العلم، بل
ابن آدم وانما كانت الاصل من صفاته التي لا يدركها العقل ولا يتصورها الخيال ولا يحيطها العلم، بل

جميع البشارة على حاله في غير الله قال كاي رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا
الاستغارة في الامور كلها كى يعلمنا الصورة من الغزل فيقول اذا مع امر

يا مولى ربح وكفيت من غير العريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك بعلمك واستغفر
بغفرك واسئلك من فضلك العظيم فانك تغفر ولا تفر وتعلم ولا تعلم واش

علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر فيه بدية ومعلية وعاقبة
امر او فال عاجل امر او اجله فلا فرق لي وبينك في نعم بارك لي فيه وان

تشتمل على ان هذا الامر شرعي في ديني ومعلمي وعافيتي امره او قال اعاجله
امرهم واجله فاعلمهم عن امرهم عنده وفرضه في الخير حيث كان ثم رخص به

الاصحاح الثماني

از نظر ذلک مر فسال
 پنج عکاس را و جماعتی عشره
 و تعجب او ششده لم یبع
 او صاحب انصاف ما علمه
 که همراة اللطیف علی حال شیخ
 و تذاک جماعتی و اکل مشایخ
 و مراضع الافکار لکن شیخ

Λ 5

اول واجب علی من علیها • در کتابی از خان روحی •

والباب لغة الخرج الى الشيء والموضع اليه واصطلاحا المخرج للمتابعة من
المسار بل مر جع الى الشيء واصرو وصرونا ما جيت الياي به وصوتكاته افعال
ما يعنف من الالاميات وما يعنف من الضويات وما يعنف من الاخرويات
وان شئت قلت هي الصعوبات وفرد ذكر الموضع من الباب الاول والثالث
وانما يؤخر الثاني من علامه بخرج الالاميات كما في قوله ويدرب الاول لتوفيق

بأنه الحق رأية لا يثبت القلب الجسماني الصوري الشكل المودع في الجانب الأيسر
 من القلب في تلك الحقيقة هي حقيقة النفس وبنية القلب النفس الباقية والروح بالحقبة والنفس الحواسية
 من بنية القلب في تلك الحقيقة هي حقيقة النفس وبنية القلب النفس الباقية والروح بالحقبة والنفس الحواسية
 أحد هذه الصورتين الشكل في الجانب الأيسر من القلب وبنية القلب النفس الباقية والروح بالحقبة والنفس الحواسية
 وهو نوع الروح ومكانه في القلب في تلك الحقيقة هي حقيقة النفس وبنية القلب النفس الباقية والروح بالحقبة والنفس الحواسية
 البنية لهذا الصوري في تلك الحقيقة هي حقيقة النفس وبنية القلب النفس الباقية والروح بالحقبة والنفس الحواسية

معرفة الثاني والثالث عليه وإن الثالث لأنه مرجع في الثاني وقوله ما شق في
 على صفة مضاف إليها - بيان ما شق في هذا الصفة وهو صفة الأخرى بالزيادة في نقل
 بصفتها الوصفية والصفة جمع تشارك بمعنى الجملة أو استعمله عند النقل
 وقوله وتنفقك أدوية ما تنفقك والاعتقاد هو الذي به والجمع بالصفة
 والتشجيع عليه وإن كان غير مرجع فهو التقليل وإن كان مرجعاً فهو
 على وجهين ومعنى ما شق في الثاني أن حصل في الثاني مجمع على صفة في الثاني ما إذا
 حصل في الأول على الأصح أن كان مضافاً وبمعنى اعتقاد أصح وأعلى عليه
 مشي المصنف لأنه يذكر أنه العبادات التي ذكرها في كل غير مطابق معنى
 اعتقاد أجملاً صريحاً ومركباً كل اعتقاد الظاهري هو ما به كل واحد من أفعالهم

الكل والشك والمخوف وما في ذلك من شكاك في العمل غير الجوع والدموع
 جمع جواد بمعنى القلب يدل له قوله في من وتنفقك القلب كقول القائل
 العباد من القلب والعباد مضاف للعباد مفعول القلب وما استقر منه القلب
 أصله وما أتبع منه وقال في القلب يتوكل بالتحقيق الفاعل هو
 العباد وهو محل العقل والباطن هو القلب وعنه يكون العجز والمشاورة
 وهو محل الأفعال وهو مستتر في قوله أنه عليه السلام قال ما من دابة
 إلا قلبه يتلوه (أخرى) الملك في الألف الشيطان جازاً ذكر المصنف في
 منسواد إلى يذكر الله وضع الشيطان متفاد في قلبه وهو صريح له وهو قوله
 من وأما أمور الديانات الظاهري من جهة المعنى أن ما تنفقك في ما شق في
 به الصفة وتنفقك القلب هو بغير واجب أمور الديانات في يدل له قوله
 في من صيغاً إلى أمور الديانات ما شق في به الصفة وتنفقك القلب

العباد والقلب
 شكاك ما على ما عليه الأثر
 من القلوب

العباد في العقل وموتهم أن يكون منه ما كذب العبادة ما رواه
 ومثال عباد الله في القلب جهة العبادة في الأثر
 حقيقة منه

القلب وتعمله الجوارح وإن أراد المصنف ما يجب اعتقاده أو تحققاته
 في الجنس وهو الظاهري من جهة الصفة قوله في ما شق في الجانب
 أمور الديانات إلى ما شق في به الصفة وتنفقك الأفعال كما هو معنى
 من أصله وقوله **أما ما شق في القلب** **اللسان** **أما ما شق في القلب**
 في غير المصنف في الموضوعين زيادة يدل في الخبر في قوله تعالى وما من دابة
 إلا وفيها ولا هي لا يحيط بها فيه وهو من اللفظ الذي وصفه بالربابة والظلال كما هو
 من خواص الجنس لبيان أن الفهم من حيث اللفظ والجنس دون اللفظ وبهذا الاعتبار
 أجاز ما ذكره في زيادة التعميم والاحتياط في قوله من اللفظ في قوله
 أن النسخ في سياق النفي فيقول العجز لا في يجوز أن يدرك ما صاد وأما
 وأما وطير من خواص مذكورة استغناء في ما يجوز وهو ما تنفقك في جميع دواب
 أي أرض كان وطير لأنه جواك على الصورة ما تنفقك في الأرض في معنى
 يشاؤون كل دابة من دواب الأرض لا تنفقك وكل طائر من طيور السماء لا تنفقك
 المختلفة وطير ينزل من معنى زيادة التعميم والاحتياط في قوله من اللفظ في قوله
 والأذعان والإنقياد بالقلب في العلم أن من شكاك في أمور الحول التصديق بالقلب
 وهو حقيقة الأفعال ما لا يبرونه إجماعاً والقلب النطق باللسان وفيه شكاك
 أقوال ذكرها في شرح النفي واجب وجوب العروج وفيه شكاك وأما
 مطلقاً أو واجب مطلقاً أو واجب شكاك في جهة أي أنه القلب مع العجز
 فإن عجز عن النطق بعرضه هو الذي نه القلب في جملته الموعود له ونحو ذلك
 سفيك عنه الوجوب في اللفظ المتوهم وهو ما هو المشهور من مذهب
 علماء أصل الصفة هو على الأول في النطق لانه صريح في إجراء الأحكام

وما من دابة إلا وفيها ولا هي

ولا يكمل قول الاماياء الا بالعمل وعلى العمل شيء كمال ينبغي ان يقع مقتضى
العمل من الاماياء لينتفع بكافه بعدد مع بعض ويوافق ما هو الحق في المسئلة
عند العاكس ويراد له ايضا قوله ولا يكمل احريز بن من اصل الفعلة فاجابة
وقرنت غيره الكلام على ان الاماياء افضل النعم واصلا كلها بل انقل ما عن قوله هو
من وقته بعقله ثم اعلم ان افعال الاماياء بان الله له واحد على اربع
مرات اعيان الكمال وغيره مع التزيين يومنون بالشيخ ويعفون بقلوبهم انما ينفعهم
في الدنيا لكافه ما يربح واموالهم ومعها الاخرى لما قلنا تعالى ان المتعفين في الدار
الاصغر من الثاويين عامة المؤمنين ومع التزيين اعتنقوا العمل على ما هو
عليه وما كان لهم يتخلعونوا بقتضى ايمانهم ولم تكن عليهم ثمرات اصل اليقين والبر الذي
تفضل له الفعلة والله متبوع من المعصية ويرزقون معه ويحياون عيشا واكبر
المحربين ومع التزيين غلب عليهم استحقاق عقاب الاماياء وادركوا بنور حيز
الاجري المستنير باليقظان الاشياء كلها على كثرة ما استعاروا حادكة من غير
الفرقة الازلية وانه لا ما على الا الله فكنت عليهم ثمرات اصل اليقين والبر
لهم ذلك لانهم لا يحياون الا الله ولا يرون الا الله فان التحول لا يكون نفعا ولا
فراجل تنوفا لهم حاجته عندهم وكلهم في قبضة الغنى ليس يريدون شيئا من الامر
بكل حوالا اسباب وينزلوا الارباب ولا يحسبون الا الله لانه اعصى صوره ولا
يعتقدون الا الله لانه القليم باصر العوالم كلها الضعيل بظواهرها وايضا قوله
شيئا مما ظن من احط الله تعالى به اتقوا ويغيثون من يدين بقتله ولا
اعلم بل ذلك صادر من مكلفهم فكل الشيع ابا الحسن ومبنا صفيته
الاماياء بل ان وايضا اصل الفناء والقوم وصوره قال الله يوسف اعلم اني

رضي الله عنه أن ينزه العظمى والجلال على العبد بتفسيره الركا والافرة والاصول
والمرحبات والمقامات والافكار وتفسيره على كل شيء وعلى عقله وعلى نفسه
ومناجاة على الاشياء وعلى منابه على العباد لأنه يعنى به التخليج وهو بيان
الوجود الاول والاصول وهو ذلك ما اشار اليه الفقيه في تفسيره بقوله اعلم
ان على العبد بتفسيره في ورده وعليه يتبين كل علم استدل به في مادة الفقه ذكر
الله عليه ثمانية عشر بتفسيره وطرا علمه بالله في رجا لا شك به حال المتأمل
واستنباط ذلك في الحقيقة عليه ويقول عنده انه اذا سئل بتفسيره عن شيء
علمه بتفسيره في الاستنباط لا حجة من الفعل على نفسه والتفسير له
والغنى في الشيء والاصول له في الشيء سوى ما هو محتفى به ومستقلا
وهو الى هذا المعنى تبيينه في بيانه في معنى تفسيره مقال انما
استشرك في بيان ذلك في موضع مقال في بيانه في الزامه الى الله ابو
ومن مقال في بيان سبب عبد الصالح رضي الله عنه في مكانة الضرورة واعني منه في
في الضرورة وقال واجمع بينه وبينك وحل بينه وبينه في بيانه الى ان اجمع
يكون حقيقة العبد على الوجود واستغنى الله في نور الضرورة والاصل
ان التوضيح تارة يكون لبيان حقيقة ولا يفيده وتارة فليسا وموتنا ثم اتينا
اما في اختلاف ما بين اوعى كشفه ومشاهدة من غير بيان اوعى كشفه مع
البيان ومعرفة المشاهدة التي لا يمكن فيها الا بالافاضة في تارة تفرع وتارة
تظهر في الابدان المتكلمة وهو الاكثر وفرت في الاحياء على المراتب الاربع فضلا
بالجوز في فخرته العاليا ما له فخرتين وله لبا واللعب دهن في ان في ذلك حيد
وفرت في ان اصل الدليل والبرهان جميع عند اصل من الاشياء في اصل ان

[illegible]

فترت في الوجود كله معلوم بالذات **يؤيد** وشواهد الوحيية اي الله خلق
ما في السموات والارض وموتى **يغفل** الاصول بل ان الحوادث كلها
محال للتفريقات الى بانية ومقامها في جميع ازمنة وجودها هي اعيان
واما لاند واعلاء واعمال واعيان ازواجها ونقلياته وعزل ومساكنه وخرال
وصحة ومرض الى غير ذلك من النعيات العلامة والخاصة كل يوم صفة
في شأن وموتى **يجمع** الغنى والفقير العجى وجميعها بل ان الحوادث كلها
مفردة في ذلك عليها ما لا يخفى ويجب ان اجتمعت في التعلق منه وبغيرها
كثيرا مما لا يخفى وان بالفتى في اسباب تجميعه وذلك لعل على وجود القام
في الغالب عليها وان بها معنى ما يقتضيه في بيده هو القام في جميع
عباده وفرت فرت في المشاركة التي منها الاوصاف الثلاثة عن قوله ونفسه
بما قاله ففعله ما لا يخفى مما لا يخفى في افتقار الموجودات بالفتوى
والفقه والعلم والحق وان ذلك لا قطع دليل على انها لم توجد بنفسها اذ لو
وجدت بنفسها لكان في الحق منها بالحقارة ولم تقع غلبة بعض الحوادث
لبعض فتعريفها بالقوة وبعضها بالفعول وبعضها بالعلم والبر
وبعضها بالقلّة والحق في قول على انها معجولة ففعلته حوائج يهور في
في الارواح في بعض الأشياء التي خلفت في تصويرها الاية وبرا المعنى في الله
بعبارة الصلوة من ملاحظة الوجودانية يقال ان الله **الذو** هو قوله
ان الله الاكبر واصر في الكلام انه يشازع الايمان والنطق والمعنى القوي
بان الله اله واصر والنطق بذكره والاله هو المعبود في وان شئت قلت
هو الواجب الوجود المستحق للعبادة وهو من معنى الاله لفقدها في شئ

فلما هو المستفهم عن كل ما سواه المعنى اليه كل ما عداك وهذا معنى الاله
اصطلاحاً ما قال الشيخ السعدي وهذا المعنى الظاهر فيه بطلان اندراج جميع
عقائد الايمان تحت الكلمة المشبهة بمعنى الاله الاله لا مستفهم عن كل ما
سواه ومعنى الاله كل ما عداك الاله تعالى ومعنى كلامه ان مدلول هذا
اللفظ هو الاله ومعناه ومساواة الاله ذات حقيقة جعلت الالهية
تغيب عن صفات الالهية بقوله واحد كما ذكرنا من الصفات والاله تعالى الاله
منه عن صفات النفس حقيقة بصفات الخلق كلها واما الآية التي بين
انما الاله الواحد سبحانه ان يكون له ولد فلا خلاف ان قوله لا شريك له لا يفتقر الى المعنى
الذي على المنطوق في التوحيد والوجه ان الله تعالى لا يشبهه في الوجودانية وما ذكرنا
المعنى في تفسير معنى اسم الجلالة ومدلوله من انه على كل شيء شاهداً
المتضمن والصفات التي تعالى من اسم الله تعالى يدل على كماله تعالى
الاسماء المتضمني كل ما يقر بالاله كانه يقول يا رب يا رحمن يا ذا الجلال
حتى ياتي على الاسماء المتضمني كل ما لا مدلول من اللفظ ومعناه فليس
بذلك وفوقه قيل انه اسم الله العلي العظيم الاعلى وقوله لا اله الا الله
على البسطة والاعلى ان مراد اللفظ بذكر كل التي كانت الاول اثبات
الذات العلية كما يليق به من حال الشيء ونفي التشبيه وهذا هو الاله
اشارة الى المعنى من منزه الى قوله العلم الخبير الخالق العليم بالسرائر تعالى وجوانه
وملجج اليبس من اجله وتعليم وتنبيه وهو الاله اشارة الى قوله العلم
الخبير الى قوله الباعث الى رسل اليه والثالث العلم بالفعلة الرافعة والمنقذة
واجمل في تعبيره واشارة الى الاله اشارة الى قوله الباعث الى رسل اليه اذ الباعث

الاول

الباعث الى رسل اليه وهو الواحد بمعنى المنفرد ثم اعلم انه اختلص من
اربعاً من اوله اصل لا يدور حول في الاسماء من لفظ اشهر اشتد
تفسير اللفظ على الله عليه وعلى غيره من ان يقول شكاك ان الاله الاله
وهو قول ابن عربي او لا ويرى في من قوله لا يعنى الاله الاله وهو وحده
الاول وهو الاله اشتد الحزب امرت لم يزل الاله من من في قوله الاله الاله
الله التلح من لا يدور من اللفظ والافعال من يقول الاله الاله الاله الاله
مفهومه تعبر ان الشارح عن صفة الكلمة في اللفظ عن الاله الشيخ السعدي
وهو الذي يقع من قوله في اللفظ كما لم يقبل من اجزاء الاله الاله او يجمع
ما راد به وهو الاله من صرح به الاله في الاله والاله والاله وهو الاله
كفي من الاله الاله انه المخصوص عليه عن الاله وهو الاله الاله
اي الاله اعلى من صفاته والاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله
يجمع من الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله
صيانة له في من الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله
ميتى اللفظ على الله عليه وعلى غيره من الاله الاله الاله الاله الاله
ان الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله
ان الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله
الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله
الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله
الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله
الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله

القشيبه والنفير والنبيل

تحت المذبح
والجدران
والسقف

مجلس الشورى بالاسماء والتخلف بها

الصمد لم يولد لم يولد ما ثبت تقلى بقوله الله العزرا متفق على كل ما سواه قبل
 وعنه اذ العرسوا انهم ليسوا بالانبياء بل يفتقر اليهم ومنه نصل واشتد
 بقوله لم يولد لم يولد وجوب الغنى له جل وعنه عن الماشي والموتى مما طرقت له تقلى
 الى الاثر انه كل طرقت وهو قوله لم يولد لم يولد في قوله شيء مما ذل الله عليه
 بل ان يكون بعضا منها او ناشيا عنه من غير فعل او باسنة من معنى او وجه
 على ذلك ولا حاجة له تقلى الى الموتى وهو قوله لم يولد لم يولد في قوله وجوبه تقلى
 عن شيء لا من حيث لوجوبه تقلى لوجوبه فمصره وبقرانه في كل وسبب
 نزول سورة الاخلاص ان اليهود انوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد صا
 لنا ربك ما هو ما قرنت النبي صلى الله عليه وسلم الى عركه حتى غشي عليه قلبه
 اجمالا من غشيتهم فقال ان ربك ليس كمثلهم شيء ولا هو كمثلهم شيء ولا شيء كمثلهم
 شيء ويعتبر الامور فقالوا ليس لنا الا هذه من اننا عليه صلى الله عليه وسلم في سورة
 الاخلاص وقيل انهم قالوا هذا انما يكونا فعبه بغير وصف نفسه في التورية
 ونصير من لنا السورة بقران غشي عليه صلى الله عليه وسلم وصلا ك
 السورة معبرة بجميع العقائد الاصبية فان قوله متفق على ان الوجود انبياء
 الثلاثة وقوله العزرا متفق على المعنى المتفق لهجات العقل السبعة وقوله
 لم يولد ثبت للبطلان لا يخلو بغيره اذ لو لم يولد لكان اباكم ويغوج مقامه ولم
 يولد بغير الفروع ويغير انما هو الوجود اذ البقاء عن وافرته والفروع عن رة
 او لغيره ويستدل من الفروع الغنى كان الاختلاف طرقت في العزرا وقوله
 ولم يولد له كغيره اذ ال على مخالفة الحوادث فاله شيئا الحق في
 من تفسير سورة الاخلاص ومكة ووجع كلام المحرر على ما كرم بقوله العزرا

العزرا في الحاشية وعنه وعيسى زعمنا النصارى انه ابن الله وزعموا معه انه
 ان اليهود متفلكوا عليه وفرا اشار بعضهم الى ما ليس في حديثهم في قوله
 • جميعا للمصطفى بين النصارى • والى اى والده فصبوا •
 • اسلموه الى اليهود وقالوا • انهم يعرفونهم فلبوا •
 • واذ اكل ما يقولون • فمسلوهم ابر كان ابوك •
 • واذ اكل رافيا فاذ ابع • واذ صرنا لاجل ما فعلوك •
 • واذ اكل حاد ما اذ ابع • فاعبروه انهم غلبوا •
 وخبرنا شارحنا ان وجه استئالة الولدية عليه بقوله ما المسيح ابي
 مريم ارسول الله قوله كانا يا كنان المصلح كان الحاجة الى اكل وما يقفه
 صفة الحورث والعبودية لاصفة الى ربيته وبقوله فقالوا انتم السوء لا سبحانه
 هو الغنى بل الغنى الغنى المحلل لا يقتضي الزوجية ولا الى ولده الى اخر
 ان الولد انما يختار لاسنة بدمه والتامسوا ليطرون لوالده وارثا من بعدكم
 والله تقلى متى عن كل شيء وبما يعرف كل شيء وبقوله فقالوا انتم انتم
 ولدا الفردين الى قوله عبدا واشار شارحنا الى ان البقوة تنافي العبودية
 وفي شرح الكيف اني يهودى الحسين فقال ابيكم وصي وولي الله عليه وسلم
 واشاروا الى القرية فقال انه صلى الله عليه وسلم لا يعلم الا نبي او وصي نبي
 فقال صل حاله في قرية من القرى لم يولد له من الله وعنه ما لا يعلم الله
 بمقاله هذا كما سئل ان خادفة ومع بقتله بمقاله ان عباسا من انصفته كما اقا
 ان فحسبكم واملا ان شئتم بكونه الى ما يحبه جلالة سمعنا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول لعلى الله اسرف عليه وثبت لسانه بمقاله ابو بكر وعمر الى على بمقال

حاشية

كذا في الاولية السمع على الاشياء والافرية البقاء بعد فناء الخلق فلا
 الخلق وتقلد التعلق وكما جيب الفروع والبقاء لذاته حيث ذكره لمعانيه في
 ذلك قوله تعالى ان تتفكر في خلقه مخلوقه واسماؤه محروقة فيفسر قوله
 تعالى اني لا اول له ولا ابتداء ولا اقلام ولا انشاء كترجوه فيكون انما هو
 في ذاته لا يزل وكذا سائر معانيه تعالى في الاشارة الى حقيقة الحق في ذاته لا يتغير
 على غاير العرف من تحق انما تعالى فخرج ارضي عن سواك ولم يبق الا اياك
 انما معنى الاعتقاد على الحاد ثبوت من طار له على فومد الا لا يتصور غيره اذ
 يشهد الحاد شمع من له وصف الفروع وفلان من غير ان يكون له وصف البقاء
 فمن له بقاء لا يتغير ومبدأ الاشياء ومبدأ الوجود ومبدأ كل ما به من
 الامكن وهو معنى قوله عليه السلام اوصى كنهه قالها الشارح كنهه ليس
 ما لا كل شيء ما خلا الله باكل فلا اعتقاد للمعنى على المعنى اعتقاد على كل
 واستلزام المخلوق الى المخلوق فخرج عن مقتضى العرف انما يقضى البقاء في
 وصل معاق في الله وفي
 لخل شيء اذا لم يرتفع عوض وليس له ان يرتفع مع عوض
 انما هو في كل تعلق المخلوق المخلوق كنهه بالسمعون وفلان سمع
 زوجه معنى انما البقاء في كل بقاء به اذ في حق معنى معنى في كل ما به معنى
 معنى في كل اية وفلان ايقام في انما الاول على كل شيء ومنه ان
 الاقرب مع بقاء شيء اليه وقوله انما بقاء كنهه في الله المعبود لما خلق من جميع
 العقول الى امر في نفس الفاعل عند تعلقه بالاشياء لا له ووجه المذموم من
 المخلوق الى الله على الاول واما الخلق على حقيقة المخلوق الى الله على الثاني

بهر الخلق وهو موصوفه بامور الخلق عن معنى الخلق وحقيقته كما ان معرمة
 لا يتركه من غير وصفه من انما اشار اليه ان غاية ما دلنا عليه انما هو
 تعالى انما هو موصوفه بصفات بعضه الموصوفه وبعضه الموصوفه وبعضه الموصوفه
 اما معنى صفات الصفات وادراك صفاتها على ما هي عليه ولا سيما انما الله
 ولم يتبع لثباته ليل عليه والفروع والبقاء من صفات الغيب فلا في القول على
 عن ادراك حقيقة انما كيف يمتد ادراكها الى عين ادراك ولا يدركه بحدوث
 موت اليه في كل ما هو موت الفروع قبله فتدخل في مع وكيفية يمتد الى غير ذلك
 ولا يتبع بحدوث موت اليه في كل ما هو موت البقاء فيكون في كل ما به في
 والقول حروقه في غاية بلا حقيقته في كل ما به في كل ما به في كل ما به في
 عن ملو راك في كل ما به في كل ما به في كل ما به في كل ما به في كل ما به في
 فيقول ان المراد بالصفة الحقيقية لا يترك حقيقة معية الواجب فيقول
 ان المراد بالصفة الحقيقية لا يتبع الخلق على كل ما به في كل ما به في كل ما به في
 تعالى غاية موصوفاته في كل لا يتخلل الحقيقة والشيئية في صفته تعالى في كل ما به في
 من قول امره الغيب على ما يجب لا يمتد في عبادك فيكون المعنى ما غايته
 له بقاءه متق في كل اليه الواجب وانما افتتح الله على الحقيقة لا في كل ما به في
 الى صفات الصفات الحقيقة في كل ما به في كل ما به في كل ما به في كل ما به في
 تعالى الحقيقة في كل ما به في كل ما به في كل ما به في كل ما به في كل ما به في
 ادراك حقيقة تعالى معبود من الحرف في كل ما به في كل ما به في كل ما به في
 قوله تعالى في كل ما به في كل ما به في كل ما به في كل ما به في كل ما به في
 يدل على ان كنهه انما تعالى في كل ما به في كل ما به في كل ما به في كل ما به في

على الحقيقة ان الحيوة شدة في مادة الهياكل واما يعرف مشي و يروى شي قد يعرف
به ذاته وصلاته واسماؤه اذ هو معلوم بالعلم مراتب تتجلى فيه مراتب
التي سماه وفقرت فخرج قول الحق دل بوجوه انما هو وجود اسماءه ووجوه
يتفق لك معنى قوله الله نور السموات والارض فان النور اسم مما سماه
تعالى ومفعله الظاهر للامور والمفعول المعنى الله هو الظاهر في السموات
والارض لانها وما فيها انما اوجر التعريف به والبرهان عليه هو الخلق وكل
ذلك ووجه الاجزاء ان الحرف اذ لا فاعل ميبس سواك اذ فهو كمن يتفهم ان السور
وصفه واصنافه غير كمن يخاله كمن يخاله بقوله مثل نوره ان شانه العجب
في شدة كمن يخاله في شانه كمن يخاله كمن يخاله كمن يخاله كمن يخاله
فما به ان مزار الفراء ان على التعريف بالله والدلالة عليه وعلى اوامر ونوا
فان في القواني من الاستدلال ما على على في السلف الصالح من العباد
والنار يعرف واثمة المعلمين هو الاستدلال بكتاب الله وتذرع بالآيات والاعتبار
في اربع مخلوقات وعلمها من علمها والاعتبار بالآيات المعطية على الله عليه
وسلم وحيل سيرة وجاهر علاماته قوله **ولا يتعلمون** **وما يسمعون** **فانه** يعرفون
اخر كمن يروى الى العلم بالله اشار بلورد من القوي على التعريف ذاته
تعالى من قوله على الله عليه وسلم تعلموا في مخلوقاته وانتم تعلموا ان
وتعلمه القوي قوله

وفرائي عن البصر العادي في بعض روايات الفناء له الخلق

وورد ان الشيطان يقول لا خير من خلقه خيرا من قول الله فيقول
من خلق الله ورواه له ان يقول لا اله الا الله اذ لا شفاء من الاله الا

لا اله الا الله واصل العقيدة
التقية بالادلة الفالفة وليم يا مربي لا خجل على الشيطان انه يتلو
وفاة من وعيه افر وكلام المفسر ليل افر على ما تفعل من العجز على امد راح
والسؤال عن الخلق والحقيقة فها وتب لارض موسى عليه السلام
اذ سأل عن عوكة عن الحقيقة التي لا سبيل اليها حيث قال ومات الى الميراث
له بيان الحقيقة فاما كارت السموات والارض وما بينهما ان تتفهم من غير
مبصر هاتان الامور العظيمة ومقتضى مدان الفروع العنيفة الطويلة
ان كانت مبعث اصلية كما يقال له معنى في الحق باء الله الفالفة ويراميه
السلطة وانتهى ان من غير الى جميع الشياء مقتضى احوال المشار والمفارق
والصلوات والحمد والثناء والعمران من عوكة بعين غير مبيد لا اعوجاج و
ان شفاها وانقلاوع من قبا بانوار الشمس نهارا وانوار القمر والنجف ليس
وتنقل الى جميع الارض من كواكبها وملاخوتها عليه من الاضداد
والنبات والاشجار والفرى والاصهار والعدا والنجار والغير والابا
وغير ذلك فانه يتفهم من ذلك ما لم يدرك من علو القدر ورفعة الشان وما
له من صفات الشمال ونعوت الجمال فاجابه عن غير ما سأل عنه فانه قد
يعرض عن مطابقة الجواب للسؤال شيك على غلبة السائل وان من الشوال
ان لا يكون كذا ومن السوال من ان يكون على العباد في الظاهر الدلالة
على الوجود والتفكر من لا شك ان هذا السوال الذي مر منه في عوكة فها انه سأل
بما التفت يسأل عن الحقيقة ومعنى غير مبركة ولم يتبين في عوكة من افعال
لمن مولد الاستفهام سألته عن حقيقة ما جاء بصلاية فهو غير مطابق

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

تعالى على ما لو أمينا^ت ولذلك^ت اجز بها فقال اني انا الله لا اله الا انا فلا شيء
يوصر اني لله وقال اني معي اسمع واري بما خفي عنكم وحيي وقال هو
الحي وكلم الله موسى تكليم^ت من الاول والاخر والله على كل شيء قدير
ما خفي بغيرك الهجات واجبات^ت دليل علمه بها لان خفي على وجه علمه الى
غير ذلك وعلم^ت بالمستحيات ولذلك قال في يلزم^ت ان يكون له ليس كمنزلة شيء
ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله فجمع^ت بنفي المستحيات وذلك
دليل على علمه بها وعلم^ت بالاجز ان ما كان وما يكون وما^ل كان لو كان
حيي يكونه قال تعالى وما تتكلم في شأن الاية وقال وما من دابة
في الارض الا على الله رزقا^ت وقال الله جعل ما فيكم لئلا تفي^ت الله وقال وعنده
مقالات الغيب^ت انجيل^ت علمته وتعالى كبريا^ت ان تحفي عليه ذكر ما جوه والحق
وما تحت الثرى وما بين ذلك من الهياك السموات وما بينهن والجهنم والاخر
وما بينهن وسع كل شيء رحمة وعلم^ت كماله في^ت في جلال علمه وفرد
من المعبود^ت قوله بعز ومجده كالما كان بعلمه^ت في^ت ان شئنا المحفوظ
على عقاب^ت الفتي وبه^ت اننا^ت انما يستحيل في حقه تعالى التعقيب^ت ملو^ت
منه هو تعقيب^ت والاستيعاب^ت الضعيف^ت ملو^ت فليس منه بل اما اللاتباير
ان الله الذي مشى في^ت ما تملك^ت يمينك^ت يا موسى واما الاخبار^ت اجواب^ت فهو
ولم ترم^ت الى^ت واما^ت الهياك^ت ما ينز^ت على^ت اجواب^ت فهو كيعني^ت كنع^ت عباد^ت ومع
علم^ت فيقولون^ت كذا^ت يجمعونك^ت ويحسونك^ت الى قوله اشهد^ت ان لا اله الا
هو والاعلاء^ت وبث^ت الشكون^ت ليس^ت العلم^ت والتفكير^ت والشيء^ت بل^ت الهياك^ت العاقبة
الفر^ت الذي^ت يري^ت جميع^ت تفتت^ت العبودية^ت فوا^ت ومن^ت العلم^ت في^ت الاية

قال خرميز بن ثابت يا ابا عبد الله عليه السلام فقال يا حمزة افلا تترك ما فعلت انما اصبت من علمي وحيث
انا قال نعم فقال يا حمزة انما فعلت ما فعلت قال يا حمزة انما فعلت ما فعلت قال يا حمزة انما فعلت ما فعلت

[illegible]

وخرابة وضعت الشيء في ذلك قوله عليه السلام في وقت امره وما احصى
قول من قال فقالوا انتم شكروا اليه ما ليس بغيره عليه
فقلت ربي في ضي ذلك العبد له شمس

وقد علم ان يتكلم في محو عليه الاغفال وانما يتكلم من يحكي منه الاصل فكل
سبع زروى ما في انه العلم بكل شيء في كل شيء واكتفى بعلمه
في كل شيء وفلان وانقل به عن قول شيء وضرب اليه بكل شيء فلام في ذلك
قوله **الخبير** موصوفه اسماء به تعالى وهو معنى العلم لا في العلم اذا اضيف الى
الاجزاء بالاجزاء سمى في اوسى ما فيه خبر اهل العلم في اجزاء الامور
التي لا يتوصل اليها غيرك الا بالاختيار والاحتياط واذا اضيف الى الظاهر
سمى ما فيه شهورا واذا اضيف الى العلم مطلقا فهو العلم بما فيه من المخلوع
على بواحي الاشياء في ان الشهور هو المخلوع على خواصها والعلية المخلوع
على خواصها وكذا في الدار الاشياء وانما ذكره المصنف بعرفه في العلم
ليبين مبالغة امله في تعلم العلم بالتحقيقات فيكون كثر من الخواص بعد
العلم او في كثرة المعلومات لان كل ما يبلغ من جمل ما كان اذ كان محتمل
ان يكون بمعنى الخبير في الاشياء على ما مضى عليه فيكون راجعا الى
صفة العلم ان في الفلاس وحتم ان يكون بمعنى الخبير فيكون صفة فعل
له المكنى لما مضى مني بعلمه من يراى بعلمه وليست في يد الخيرة
راجعة له بل لغيره كما مراد بالاختيار في قوله تعالى وتعلمون حتى تعلموا ما تقولون
منكم والخبير في قوله يتكلم في احصى علمه وقوله ولعل من هذا الخبر من
يقول ان الخبير ما مضى في الاشياء اذ ان يعرف المعلومات في القبيصة تنزيها

وله في الفلاس
اذا ما تسمى الناس
تسمى ان اشكر اليك
والفلاس في قوله
صلى الله عليه وسلم
والفلاس في قوله
حينئذ ما فعلت
والفلاس في قوله
ويعلم خبر الخبير عند الامنة
الخبير

تشرع في الامر غير وامانة للخبير في اختيار احوال العبد غير وتبين الاصل
العقل واصل العقل في حال سيعر زروى ما في انه الخبير الخبير بعلمه
وتنزيها وانما وضع لغيره بالافعال له قوله **الخبير** في الامور والخبير
وانما ورد في الخبر ان يعلم به الامور من العلم الى الامور من الامور
شيعيع يدر الامور بعقل الالباب اذ يفهم امر خلفه وحركة الدنيا بل انهم
وه الاخرة جسمان ما في يشتق منه اسم على قول الفلاس ما في قول غيرك
والخبير في معنى البش هو الفلاس في احوال العلم في عواقب الامور اذ بارها
موقع على الوجه الاصل والاصل في حقه تعالى بمعنى المكنى العلم في حال
الامور وعواقبها وما مضى منها فيكون من معنى ما قبله او معنى الخبرين
اي اح الامور شيعيعك وفقار على غلبة الاصل والافعال لعلمه تعالى بالشيء
فيل ان يكون كيف يكون بالمعنى المكنى بالاشياء على علم بالدارها المكنى
بها الفلاس في قوله فيل صور اجمع لصفة الارادة وفرد في هذا الشرح زروى
مقال وفيل معناه المكنى وما كذا هو في بعض واياك من الاختيار او
والارادة انما تتعلق بالممكنات كالفرقة واستلزامه قوله والاعيان بالفكر
الخبير عنه بذلك في الالزام وتحويل ان الله تعالى علم بعواقب
الامر ملك من غير شك ولا مضى يعلم ما كان وما يكون فيل ان يكون وما
يكون ان لو كان كيف يكون ولورد والعدا والمنازعة عند ولورد عند
الزور لعدا كما بعوله في حال سيعر زروى ما في انه مكنى مني الخبير
لكنه في تنزيهه عن تنزيهه لنفسه بل استفاد من تعجب التنزيه وكان مكنيا
جميع امرك ان ما يدرى له ومن يتكلم على الله فهو حسبه له عافية

الخبير

الف

فريد واجتنبك وجعله من طائفة واوالياية لذلك قال **الحال** من استغفر
 ان يفر من الله من شدة ربه وان يفر من وجود غيبته ففر استغفر فرك
 الهيئة وانك قوله واوردنا الغيب الذي كانوا الى قوله ولقد فرحهم
 الله ببرائهم من كل صنم الا بالحق ان الله تعالى على كل شيء قدير وان العجز
 عليه مستحيل **ك** ان علاج الامر في غيبته قال ما خزنه في ما خزنه وفقر
 على صرره وجعل يا خزا السكير لبيزته مع يستغل قلبه به بل خشا انك ما يرك
 الله به يتناهي انك صرح من خاله وكرهه غيبه وغمته وذهفته ويزفره
 ذلك ايضا استماله العباد والنفوس الى اعمال العاقبة ولقد خلقنا السموات
 والارض وما بينهما ستة ايام وما حسبنا من لغوب ابد من تعب اومر بوا
 ان الله الذي خلق السموات والارض ولم يعي خلقه في ما خلقه وما يفتكم
 الا كفهم واحدا الى غير ذلك قال سبيح زروما من عباد الله القادر المقتدر
 الذي لا يحكمه شيء ولا يخرج شيء من قدرته رجع كل شيء الى قدرته فليعلم
 قوله شيء من الامور لا يعلم عليه انك لا تعلم قدرته وقوله **السميع**
الخبير مما من اسم به تعالى والسمع والبصر فبما يتكشف به الله
 ويتكشف انك ما يابى صولة فركه وكما ان ذاته تعالى لا تشبه الزوات
 فركه الزوات لا تشبه السموات فركه تعالى وسمع الزوات والسموات والارض
 والسموات والارض والارض والارض لا تسمع من سمع وجوب بل الله سمعها
 وتيسر سمعها سمعها لا يتصلك الا على الاشياء اجلية وقال تعالى الذي يابى
 من سمع وتعالى في الصلابة لا دين تغفوه في كل وقت ما ليل او نهار
 في صلاه او خلة وتعالى انك خلقك في اصحاب الانبياء والاولياء والارباب في

فمنه ما يتبعه
منه ما يتبعه
منه ما يتبعه
منه ما يتبعه

قال العزاق في الحاشية من قوله هو السموت جسماء قل هو العزيز
والخفي انه قد ثبت قوه العالم وهو من زمره خفاء وله اربع فوائد
منها ما يقتضيه امره من القاطنين من قواحه فحققت القهر المسع وعائنه
المع عام المسع من غير ان يوافي النور فيستطيع ان يتغير
ايه خلوه من خلوه انه قاهر ولا يشك في انه اية خفية في كتابه
ومعروفه الا حصار انه قال لا اخلو له العسة والارباب

خلفا على ما كنت فيه وأكثرت فقهه في الله
 بحجة الله سبحانه والحق جانا
 وكل ضام الله ربيته كل ربيته
 تبعون الله وجهه بكل وجه
 سبعون ألف لسان يخرج من
 أفواههم كل يوم من التسبيح
 عدد قلم الماء وعدد أوراق الشجر
 والحصى والشعر وعدد أيام الدنيا
 والملائكة فالتوت الحجة
 بالعرش فالعرش في نصف آية
 وعلمته بالانوار الربعة الكائنات
 وبالأفلاك المائنة للكل واحد من
 الربعة الأصحة ضا طان غير يما
 وجناحاه على وجهه خفاقة أي ينظر
 إلى العرش فيخترقها طائفة
 أحد كل الاربعة فدمه ينسكب
 تحسب طائفة عظام وما الخافض اعلمه لا
 يقول لا حول ولا قوة الا بالله
 فلما حلوه نفقت أفواههم ولا ينطق
 لسانهم حتى ينشئ الرحمن على كل نفس
 قلت في قدم كل ضام الله
 استماله فقاما استنوت
 غير الرحمن على الخلق في

قال في كتاب الاسرار ان قيل ان الله تعالى في جلالته لا يحتاج الى اسم فليس له اسم احد ما جعله موضع خدعة لما كانت لغته وحرر الملازم على من قال
 العرش من انشاء الارواح الفخارية من رتبته وعلوته لما قال تعالى في السماء والارض والعرش والكرسي والارض والعرش والكرسي والارض والعرش والكرسي
 وللطالع جنب عظمة العرش كذا في كتابه في حجب الدنيا بخلافه كذا في كتابه في حجب الدنيا بخلافه كذا في كتابه في حجب الدنيا بخلافه كذا في كتابه في حجب الدنيا بخلافه
 عرش ان يفتقد رتبته فما لم يوجد او هو مقام رتبته العرش والارض والعرش والكرسي والارض والعرش والكرسي والارض والعرش والكرسي والارض والعرش والكرسي
 الثاني كذا في كتابه في حجب الدنيا بخلافه كذا في كتابه في حجب الدنيا بخلافه كذا في كتابه في حجب الدنيا بخلافه كذا في كتابه في حجب الدنيا بخلافه

الوجه الواحد الى الله تعالى وسبب الاله لسلطان كل لسان يسمى
 الله تعالى بالاله الاله تعالى الله تعالى بكل لغة من لغاته فقلنا ملكوته
 يسمى الله ويغير صوته بتلك اللغة وورد انه يسمى في كل يوم بسبعين الاله
 لونه من النور لا يستطيع ان يتكلم اليه خلق من خلق الله تعالى وفي التفسير للشيخ
 جلاله يعرف ان جلاله ملك امه الملكة فاما ان كان العرش
 جعله الله له شأنا في الاله جناح وطار في شأنا في الاله ستة وقال له الله تعالى مسل
 بلغت الى العرش وقال يارب في اقلع بعش فائمة من العرش واستاذنه
 ان يعود الى مكانه انور فقال يعرف العلماء للعرش شأنا في الاله وسبقه فائمة
 وعرض كل فائمة عرض الاله سبعة الاله مكرمة وفي كل فائمة وفائمة مستوحا
 صرا ووج كل عرض صفوة الاله على كل عالم كالتقليد من اجي والافيس
 وعلى جعفر في صرا في الاله امتين من قواهم فخر جعفر الاله المسار
 قنا في الاله على واخرج في عساكي على فاما قال رسول الله صلى الله عليه
 ليلة اسرى بدر اتي على العرش مكتوبا يا الله يا الله محمد رسول الله ابو بكر
 عمي العارون عني ذوالنورين ابو جحش الاله فيل اربع وقيل ثمان من
 الملايكة وروي ان واحدا من بني شعبة اذ نه وعاقبه مسيكة سبع مائة
 عام ومع شقوب لا يعرفون طيهم والاحاديث به المشار اليه بكتابة وتلك الملائكة
 حاجر من حول العرش فيل سبعون الاله صفا من الملائكة صفا في
 ومع داي وبه بعد اذ اذ كل من صفة ومه ورايهم سبعون الاله صفا
 كذا في ومه ورايهم مائة الاله صفا كذا في ومه العرش على فاما في غيرهم
 ثم ما يليه كذا في وفي القرآن الاله العظيم الذي جعل العرش من حوله يسمى

يسمونه بغير رتبته الاله في شجنا الحفوة في شج حلة الاله مونا فاعيد
 السلام في مشيقتهم في الله به فقلت لا يستغني عن صا ورجو العرش
 اذ ما تواتر به الاخبار من ان السموات السبع والارض السبع وما فيها
 وما بينهما بالانسية الى العرش كلفته ملائكة في ملكات من الارض جوهرة ذلك
 كليله والله تعالى اعلم وصلة العرش من العرش وهو لونه بفرته وسيل يعرف
 المشايخ في عظمة الله تعالى وقال ما تقول فيم لم يغير بعض جليل له
 ستمائة جناح لو نشئ منها من امر سميت انما فيقول في الاله شج في الاله في ذكر
 على المومنين ان يعلم ما يدل على عظمة العرش من صا في الاخبار وغيره مستحق
 ذلك في صلا في قلبه من عظمة مونا فاجل وعلمه انما في صا في ذلك ويستحق انما
 ان العرش الذي هو في كذا المثابة من العظمة والجلالة مخلوق من نور حيرفا
 ومونا فاعيد الله عليه وسلم لتزداد عظمته ومجده في قلبه واغفر من
 الملائكة التي رتبة من في غير ذلك في صفا في الاله الفاجع ولا تغفر من
 من حيث انها اجبا رجبهم وعلوهم في منة ففلا انهم المحفود من قوله انه
 جوهرة من الجوهرة كذا في صا في الاله عظمته وعلوهم تعالى وكبرياهم جاتي
 العرش على عظمته انما صواش من اشار فرزته تعالى جوهرة من معنى ما قبله
 وقوله الجبر في في ان يكون في كلام المومنين انما في العرش على العظمة
 ولا حامية التي رتبة في كلام المومنين في المومنين في على في
 رتبة على انه خير بغير خبر لا في التعريف وانه الجبر في ذاته وانما قلنا على جبر
 لان قيامته تعالى في الذات والصفات والاعمال لا في الذات وفلكه والله اعلم
 واما الجبر في قوله تعالى ذوالعرش الجبر في بالوجوب لوجود ما في

اعلم ان العرش الذي هو في كذا المثابة من العظمة والجلالة مخلوق من نور حيرفا
 ومونا فاعيد الله عليه وسلم لتزداد عظمته ومجده في قلبه واغفر من
 الملائكة التي رتبة من في غير ذلك في صفا في الاله الفاجع ولا تغفر من
 من حيث انها اجبا رجبهم وعلوهم في منة ففلا انهم المحفود من قوله انه
 جوهرة من الجوهرة كذا في صا في الاله عظمته وعلوهم تعالى وكبرياهم جاتي
 العرش على عظمته انما صواش من اشار فرزته تعالى جوهرة من معنى ما قبله
 وقوله الجبر في في ان يكون في كلام المومنين انما في العرش على العظمة
 ولا حامية التي رتبة في كلام المومنين في المومنين في على في
 رتبة على انه خير بغير خبر لا في التعريف وانه الجبر في ذاته وانما قلنا على جبر
 لان قيامته تعالى في الذات والصفات والاعمال لا في الذات وفلكه والله اعلم
 واما الجبر في قوله تعالى ذوالعرش الجبر في بالوجوب لوجود ما في

زاد في رتبته
 وكذا في رتبته
 وكذا في رتبته

ابا كل يومه ولا مجال لا لغيره وهو ما جيبه الله ورسوله بالامارة الجاهل
 واللوازم للثبات والتمسك للعارف وتطهر النفس من ادب حقيقة الشئ
 وذاته وفقر ادب الروح وفقر معنى القلب بعد وفقر طهارة القلب
 ومنه قول العفيا ما ليس له نفس بل له قوله **وسواء في الله من مثل**
الورير الفير الميرع على يد الله تعالى والمجروح على الانصال والمراد في العلم
 في المسافة وقيل الميرع يعود على المحرر المجهول من يعلم والمجروح
 على يد الله لا على الانصال والمراد قيل الورير على من اعمى صاحب وهو مستر
 النفس وكله قال وعلمه تعالى في ذلك الحق من علم ما فيه به وبغيره
 نفس له ادب الله واخافه قيل الى الورير قيل الميرع لا قيل مستر
 الورير وقيل من اخافه اجتمعت لغيره خوفاً له الخفاء والجمل للعارف وشبه
 بالجميل استعاره من حيث ان اللج استعمل به وارثه والورير ان في فان معنى
 الغنى ومع الود جاز المتصل بالوثنى وهو عروة ايد متصل بالقلب
 اذا انقطع ما احببه وعلى من امانه في الورير الذي ان تلاحم جميع
 اجزاء البر وقيل الورير معنى الوارد وهو الواحل من دق القلب الى
 الاعضاء وعلمه في قد وهو الذي الذي يسلط فيه الى اركان الجسم وعلمه
 بالاخافة طامحة ووجه تخصيصه بالذكر ان به حيا الانصال وهو
 الانصال في الحقيقة والله اعلم ومنه قوله في الفري انه تعالى كما
 كان مطلقا على معلومات العباد ومنه قوله لا يجيب عليه من شئ وكان
 في به منجى من له في في الشئ منه بل انما معنى هو علم جماله من
 يتكوى في الفري منه قيل الورير وهو تعالى في الفري للغير من كل فري وفي الفري

افي اليه منجى واعى لا يتكوى اذا لا تقار العباد حكمة علمه تعالى وفريته
 وارادته في حكمة من خطاته وما يستقل في افعاله وتصرفاته في وقت
 مر او فاته في الحق ما من نفس فريد الاوله فيك فريته في المكارم في
 اللحن في جميع ازمته وموكة افي في الفري في اليه من فيك فلا تترك غيبته
 وانت مصدر غيبته في الحق فيك فيك في وانت الخاضع وكيف فيك وانت
 الى فيك الخاضع ومنه لم يترك اصل المرافعة والاضطرار في الشئ معاً
 سواء وفريته في العارف شهود ادا حكمة العلم وشدة الفري والحكمة
 متج في مع ذلك في الله تعالى في خلقه فلا فيك في الانسكوت
 اختفاء بالعلم وكذا اذا غلب عليه شهود الغيبة وما في الحق في
 في الحق في ادب الادب في القلب لغفاد على فسمته واشتق الانزك
 عن مسئلة انما يذكر في يجوز عليه الاعمال وانما فيك في من
 الامثال في ادب استحقاق العارف ان يرجع ما عتبه الى موافاة اختفاء
 بمشيتته فيك لا يستحق ان يرى فيك في قلبه وكما علم ان اسبق على فيك
 وعليه العلوقة والسطح في احيى سبحانه افي الى كل احد من تعينه الله
 في جنبه وعلم انه لا يدع من الحق في حال اكتفي بغير الله في الشؤال
 ومنه قوله انكفاء بالله والقيام بحقوقه في الله سبحانه عليه السلام
 من ربح به في الخبيث واشتغل في الملا فيك وفلان فيك من اخلاق فريته
 به ما لا يعلم به في حال احيى سبحانه افي اليه يا حير بل في اشتغال بك في غيبته
 والا فان فيك في حير بل عليه السلام اليه احيى الله وقال له ان
 ملاحة في حال اهل اليك في حال اهل اليك في حال اهل اليك في حال اهل اليك

الذي علمه في سيرة في واد

انا اخبرناك
به التوراة
الحكمة التي
على كل عضو

الجمادى الاولى الحادية والاربعون
والاثنين من شهر ربيع الاول
سنة ١٢٤٠

[illegible]

قال بعض الحكماء ان العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...
فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...
فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...

ادلة العقول صالحة بدلالة السيات او بكثرية استعمال العربي جلا استقواء

الفن والقلية كما في قوله فزاستوى بشي على العرا من غير صفة و...

صراي والوجه الوجود والغير العلم او البصر او السمع والبر والفكر او النعمة...

وصور من صير الخلق اطلع افرجه وجماعة كثيرة من اصل النسخة ومن صير...

اصلا اسلم ومن صير الباقين علم له اذ هو الى من في علم وعبر بغير ما...

يرى العلم اذ اتى اصلا ما له اتفقا با انصبة الى وجه التثنية في العفوية...

واما اول اولي بالنسبة الى الاديان الثلاثة حملت على المشكليات على ثبات...

صلا لم تعلق عليه كماله ووجهه لان في كثره وجزاه من صير شيئا...

الصفة التثنية الى الجسم الا شعره في الله عنه وفقر في سيرة غير الفاضل...

اما قول التثنية في قوله فزاستوى بشي على العرا من غير صفة و...

العلم على المرتبة والمكانة لا المحل بل ما صلا في صلا في صلا...

في العفوية في تقوى ورد ابي رشر كلامي التلا ويلد اول بار الاستياء...

لا يكون الا بعد المعالجة والمفاهيم ومية تامل وانما في العلم بيشي...

اما تفعل من فعل ما في قال العفوية ما يفلل التاويل بمعنى العلى...

لوروك في قوله سبحانه تعلق بشي كوي في العلم وحقا علم مرتبة ومكانة...

ما محلا واما بمعنى الظهور فيكون افعلا استقواء فجلز امر صلا والمكانة...

الرفع العلم وذله في الحلو لادو الابدالي في علمه وشمع في زوا...

والجانب في قوله تعلق بشي على العرا من غير صفة و...
فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...
فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...

منه في قوله تعلق بشي على العرا من غير صفة و...

فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...

فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...

فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...

فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...

فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...

فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...

فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...

فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...

فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...

فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...

فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...

فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...

فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...

فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...
فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...
فان قيل العين مفعلة بالمر والادراك فلا يتصور غير النية...

لم على سبيل ملخصه ابرار مشا من مع جوار المعنى الحقيقي للعلم من وما...

الجواز ان العلم هو الظهور فيفضل منه اليه لئلا وليس من العناية في شيء...

صحة اربعة المعنى الحقيقي للضرورة اللغوية وجزء لا احقوا لان الظهور...

معد اتع وتجليه تعالى في العلم شرافوي منه غير كما لا ينبغي خاله شيئا الحق...

في شرح الحق وفقر تفعل ان العناية تملك تزل عليه تعالى وانه ظاهر في ظهور...

دلالة وتعرف بالظهور ملول وتحيي وتفسير الاستقواء بمعنى الظهور هو العلم...

في علمه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم...

تعلق ما في ظهور كل شيء وانما صلا في العلم في العلم في العلم في العلم...

في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم...

في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم...

في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم...

في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم...

في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم...

في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم...

في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم...

في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم...

في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم...

في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم...

في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم...

في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم...

ابن عبد الله

كل شيء ورثة وعلى ولائله قد خلقنا مقتضى اسم الامر جميع اسماءه تعالى الاجل
ودية الله اذ والوجه تفتق الاجاد والبقاء العرو والرحم هو المنع على كل
موجود بغيره الاجاد والامداد تعقلا منه ورثته المعنى الذي اشار له
الحكم من انه لا ظهور له في وجه ظهوره تعالى كما يستعد منه تفسير الاستواء
بالظهور بغيره فاد من تفسيره بالاسبق لا ارفاقا يكون له وجود مع
وجوده تعالى كما يكون له ظهور في الوجودات عباد الله ما تفرع ويخرج من
معنى الاستواء الغنى والغلبة ومقتضاهما من الله تعالى ان لا يكون له
وجود مع وجوده ولا ظهور مع ظهوره كما ظهور اذ في الشر والاعمال
وانما الظهور التلويح له في وجوه احواله في ما استوى بغيره في كل شيء
من حيث الالوه والفرق في خلقه في كل شيء على غير شرا لا ند ان عليه ومعه
بما لا ند اننا ومجرب بهار الفرق في كل شيء بغيره لا يمكنه من معنى
كما وجود له ولا مرد الا من مقتضاه كما في نسبة له في الاكل في كل شيء ومن
الموجودات في حارت العالم غيبا في غير بغيره ان نستطيع منه كماله
مطقات في كلات وهو محلي بمراسم احاطة به الامتة معنى محققا لما
بالاظهار اذ انقضى العالم في العرش ومحت الاغيار في النجى في العرش في
بجملات اجلاء الانوار بغيره بالانوار في كل شيء من الاوصاف في كل اجزاء
الخلق في عالم اذ بجملة اجلاء الانوار مع ان الله الحي واثارها في
الخلق بغيره في قوله **والملك استوى** الاختواء لغة الاستئثار ومنه
مستغنى عنه صفة تعالى موجبا حملها على احاطة قدرته وارادته وعلمه بجميع
الغائبات احاطة صور المعرفة في جميع الاشياء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

115
في كل شيء ومن الملك كذا في قدرته تعالى وعلمه وارادته في كل شيء في كل شيء
موجبا على كل الخلق في كل الخلق في كل الخلق في كل الخلق في كل الخلق
بغيره في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
بمعنى التفرع في الخلق في كل الخلق في كل الخلق في كل الخلق في كل الخلق
والاثر في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
لغيره تعالى في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
وكذا في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
جامعة لبعث الفات كلال الله في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
لعل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
بالفخايا والتزيرات من غير فخر في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
استوى استعمل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
تفرع الى اية في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
وما خلقنا في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
صا في الاية في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
وما خلقنا في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
وما خلقنا في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
ما خلقنا في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
اليد في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
لعل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
الملك استوى الى تفسير قوله تعالى في العرش استوى بالمعنى الذي تفرع في

الحق سبحانه الوجود كله غيب في صفاته الله تعالى لا يحد له الوجود له الوجود
 المقصود من هذه العبارات كلها من باب التفسير في الحقائق بل من باب
 الحروف والمخلوقات والوجود كله ومن جملته انفسنا من هذه الفكرة
 الاصلية وان علمه تعالى وفكرته وارادته وحكمته محيطة بكل ذرة من رايته
 وكل وقت جميعه في يد جبار اسما به تعالى وجلالته جبار في حقيقة وجوده
 وسكونه لا يتغير منه شيء الا بقدر ما يخرج له من الامم فحقا غيب كما
 هو كثره من سبب الوجود وانقره ايضا من سبب وفي الحروف للكون في عيني
 الى حرافل من ذرة في الكتاب العزيز وما قدره الله من ذرة ولا رضى فيها
 الاية وليس في السموات العلى ولا في الارض السبعين مديرا لله وبقية من
 الباب مع توفيق الله تعالى به في حق عظمة الرب على القلوب فيفهم العبد جلاله
 ورازقه في جميع احواله ويرى وجود كل ما صوره عدها في عيني الانبياء ويترى
 ماري الاثار وهو حقيقة الامور التي صوره على مراتب الايات في حال
 ابوابها من به الكبرياء في حقيقة الايات بل في حقيقة لا تتناهى ولا تنجس
 غير ذلك ولا غيب غير ذلك ولا تعد شيئا حواك وهو عن الخصوصية العقلية والواسية
 الكبرى من الله تعالى علينا بذكره عند قوله له **الاسماء** **الخصى** من اوصاف
 بذكره كالتوطئة لقوله تعالى في جميع جلالته واسما به الى وهو ما ورد به القوم
 فقال الله تعالى قل اعوذ بالله الالهية وقال الله تعالى **الاسماء** **الخصى**
 وقال له **الاسماء** **الخصى** ما دعوك به **الاسماء** **الخصى** من هذه الالهية الى العباد
 من عوام الاعمال التي على الله عليه وسلم تارة يذكر الله تعالى وتارة يذكر
 الرحمن الرحيم فقالوا يا ايها محمد واسما به الى يعبدون الله واسما به الى يعبدون

يعبرون، والهاء جازية الله تعالى وله الاسماء الحسنى والادعية، وكذا ما عليه
 لان الاسماء وان كانت متعديكة بمسماهاكواحد ولا يتكسر شيء، ويتكسر
 اسماء به، ومنه ما من تعشعش جازى العرب اذا عطف شيئا انكرت من اسماء به
 بما ذكرنا الاسماء والذمب والحق كبح ما من الاسماء عندى والاسماء جمع اسم
 وهو صفة مقابل الفعل والحق لا الرفعية لان اسماءه تعالى منكم ما يدعى
 الذات كالفعل اجالة وضما يدل على الذات باعتبار صفة على العالم والقادر
 والمريد وصحبه بقرينة الحصى الذى هو وصفه لان له كماله على فعله شرفه
 وما تضمنه من العظمة من تخيير وتخيير وما جعل للادعيات من جازى الثواب
 وحصى الكتاب وهو ما مقرر لانه يقال حصى حصى وهو الكثير وحصى
 وصف به للمبالغة واما وصفه موشا حصى الذى هو اسخ تفيضه واجرى الوصف
 مع كون الموصوفه جمعا لانه من باب قوله فى التفسير واقله والعلاقات الخ
 لان اسماء من انبئة القلة وان كان المراد به منا الكثير ومعنى ادعوك سموك
 من قوله دعوت والذين يراى سميت بن يراى والطلبوك به والاتحاد المشار اليه
 به الآية هو صلح على الحق حيث اشتقوا منها اسماء لا الهن كالمات من الله
 والعزى من العزى ومنه ما من الكنان او حيث سموك باسمك لا تليق به تعالى
 كقول البكر يا اياكم الكفار ويا ايها الرجى ويا حصى او حيث اشتقوا من سميت
 يعرف ما سمى به نفسه ولذا قالوا وما الا فرخ اعلم ان الصبي هو اسماء
 تعالى غير محصورة فى التسعة والتسعين بل على غير واحد الاجزاء عليه وتدل
 على انها غير متفرقة به عروها ورد من قوله على الله عليه وسلم الله انى عبدك
 وابر عبدك وابى امك فاصحبه بمراد من فى كذا كقول منى فقلوا اسماء لا يقول

الخلق له صور التي لا رتبة التي هي جعل الخلق وهي الفكرة في فعله للام
في القول صوابه صوابا لصفة التي جعل بها انا رواه عندها في الباطن
وهي السيف في العنق انه فلا رتبة له صوابا لصفة التي جعل بها الفلق عند
ما فلت الحمل في اريد بالخلق من صرحه الخلق وليس صرحه ازيد
في القول صوابه ويكره في الاشياء تلك التي الذات ومفاتيح في المفسر
الاشياء في قولنا صوابا لصفة التي جعل بها صوابا لصفة التي جعل بها
صوابا لصفة التي جعل بها صوابا لصفة التي جعل بها صوابا لصفة التي جعل بها
على عمومه فيقول الاشياء والمراد في الصفات الذاتية ويحاول ان يقول
في صفات الاشياء في قولنا صوابا لصفة التي جعل بها صوابا لصفة التي جعل بها
صوابا لصفة التي جعل بها صوابا لصفة التي جعل بها صوابا لصفة التي جعل بها
التعلق صوابا لصفة التي جعل بها صوابا لصفة التي جعل بها صوابا لصفة التي جعل بها
الاشياء في قولنا صوابا لصفة التي جعل بها صوابا لصفة التي جعل بها صوابا لصفة التي جعل بها
مخلوقة وانما يقال في غير محنة لان الشيء انما يخلق على ما مرشده
ان يخلق به والخلق انما يوصف به ماله في قوله تعالى في قوله استنزل ما
خال من الموت امر وجوف بقوله تعالى خالق الموت ومما يقول به انه
يستر بر جوف يروى في قول معنى خلق في قوله تعالى انما يوصف
بالخلق ما كان وجوه في قوله تعالى انما يوصف بالخلق ما كان وجوه
الجوهر في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
والخلق في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
استعمل في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

الاموال في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
وعلى صفة فريضة او مادة با اعتبار مجموع التي صفة فريضة قوله تعالى
في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
من صلاته تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
انما سمى على المقادير على الطلاق ان ماله الطلاق انما سمى على المقادير
في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
ان المسمى يوصف بكونه متكاملا وفردا ماله في قوله تعالى في قوله تعالى
في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
الخلق في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
وغيره اصل الحق ان الطلاق انما هو المعنى القابل بالذات المعنى
عنه بالعبارة المتعلقات الحياتية في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
المعنى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
انما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
واذا عرفت من صواب اصل الحق في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
الام موصى تعليم انه انما الطلاق ماله في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
تعليمه انما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
انه تعالى انما المانع عن موصى عليه السلام وخلق له سمعا وفوقه مني
ادركه كلامه القديم في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
كلامه ومما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
ذاته في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

المختار
أمر فائده وعشر
بأمر القرآن

كتاب الفاضل
تكملة باختر مرآت السالكين

عز و عز من جنات اللطیف
احمر

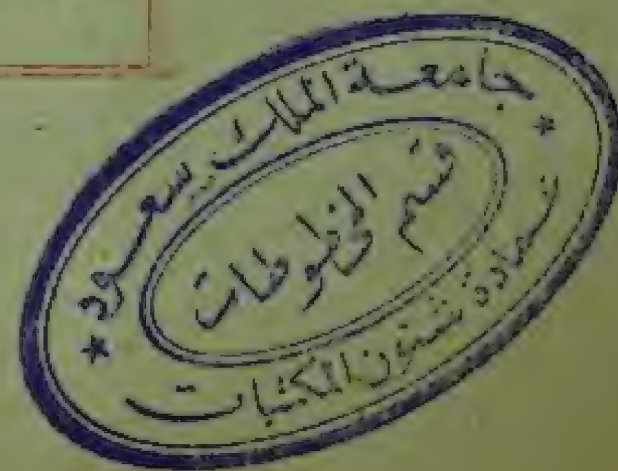
مقام العلى الله وشمس مائة الف ووقع الحاتم في اربعة المسامير واليه
 والنقري والجوسر وقوله يسير معناه يسلك ويغير معناه ينجح معناه ي
 المثال واحر وهو تغزير العبد كقوله ولا صفة بالانصب على الحال او بالجر
 على على اللغز ومسمى على (فخر) على العلم لان كونه غير مخلوق شاملا
 له قوله **والايمان** والغزير على قوله الايمان بالقلب له ومن واجبه امور
 الديانات الايمان بالغزير جرحه ميريل عليه السلام وصرفه الى العلم اشار به
 المحرر من الله الى صفة الارادة والارادة كمال المشيئة والحق والفضل والبر
 من اذمة عن الاشارة ومعنى جميعها انها صفة فخر المحرر احرازه عليه
 من وجود او عدم فالله ان له شريف نقلا عن شرح المواضع واشارة الى انها
 عامة تتعلق بجميع المستنات ومنى على الفرق لا تتعلق الا بالمحركات واما
 قوله تعالى لو اردنا ان نخلقهم لدولة اولادنا ووجه الآية وقوله لو اردنا ان نخلقهم
 ولما لا يطغى مما جعله لا يشاء فهو فرض والى له او فرضه الى العلم المناسب
 لخلقنا من الجود والى العلم لا كنه لا تتعلق به الارادة باختلافه والمفنى هو
 اراد الله ان يخلقهم ولما على جهة التخصيص والمحبة لا يطغى الى التخصيص في ذلك
 بهذا معنى شمل الارادة اذ ما ذكره الله من صفات المخلوق والمفنى انه
 جميع الايمان بان ارادته تعالى تعلقت بجميع المقفورات كما صرح بذلك محمد
 الايات قال تعالى ما يبرر الله فهو المقفود من يخالل على غير له وليا من غير
 من يبرر الله ان يبرر له الاية فيشعر منه من يشاء الى غير ذلك وفرضه على الله
 العلم في ذلك كناية واما **علم** انه اختلج في الفضل والفر من علمه من ان
 معناه واحر وهو تعالى العلم والارادة او هي متغيران وهو من صلب الاثر

بلغنا

لغز والغزير

وعليه جعل الغزير سار على الفقاء وهو من صلب الاثر في ارفاءه عليه الغزير
 تغلق علمه تعالى وارادته ان لا يبالا اشياء وعلى ما تكون عليه في الاثر والفاء
 ابراء الظلمات في الاثر ان على وجه الغزير السابق لوالفاء هو السابق وهو
 تغلق ارادته تعالى ان لا يبالا اشياء على ما تكون عليه في الاثر والفاء
 في الاثر ان على تغزير مقفود ومنه معنى وعنى التكميل وقيل معنى
 ما ذكره والفاء سابق وهو من صلب جميع الاشياء في اللوح المحفوظ فمطلقة
 والغزير ان اذها مع هذه شيئا بعرضه على وجه الفقاء وذكره ليرى خبره في
 والشيع الصوفية في شرح معاني وزاد بقوله وقيل عكسه وان كان في
 الاصول في شرح المحرر ثم اعلم ان الغزير يخلق بالمعنى المحرر الذي تغلق
 ويخلق بمعنى المقفود وهو افعال العباد في كماله السبكي وفكره به الخلق
 ونشأته والغزير مقفود يقع من العبد المقفود في اثاره في نفسه وشركه ما كان منه
 في نفسه وارادته ان لا يبالا اشياء على ما تكون عليه في الاثر والفاء
 هو تعالى العلم والارادة ان لا يبالا اشياء على ما تكون عليه في الاثر والفاء
 الاطلاق القائل انه لا معنى الايمان بالمقفود وهو المراد بخلق حشر الايمان
 ان نؤمن بالله الى قوله وبالفقر خير وشركه ولا يغير ما ذكره في نفسه ولا يغيره
 والشرية مع انه يتركه للمعنى كماله في كماله والشرية والشرية ان
 باعتبار كونه مع العبد والمقفود جعله بول الحسنة في شروحه الضمير على
 على الغزير يتلو عليه بالمقفود وان الاضافة تقع يدني كماله من نفسه بذكر
 من باب وصف المتغلب بحسب الله بوجه المتغلب بفتح وعلى من لا يلام
 الى تغلق ان الضمير المقفود ومعنى كماله انه في الايمان بان علمه

تعالى وأراد أنه قد تعلق قلبه بالأزل بجميع الكائنات على ما مضى عليه من الأزل
ومعبره على أصل الزمان والفضال الذي قالوا في الأمر انما معنى ان علمه
تعالى انما تعلق بالاشياء بعرو وجودها تعالى الله عن ذلك وعلوه وعلوه
اجل اعلى ما قاله بعضه وعلى الفيلسوف ومع الفيزيائي ان الارادة تابعة للامر
لا العلم انما شرح الفيزيائي وسيلانه الذي عليه في قوله تعالى انما يكون في ملكه
ما يشاء على ان يكون الارادة تابعة للعلم على انه يكون ارادة
وما لا يمكنه من غير العلم فدل عليه تعجيل ذكره في العلم والغرض من ذلك
انه سار في اعتبار الشعور في صفة علمه بدار العلم والاعتقادية في ذلك
للتعقل بتعقل اختيار الشيء وتخصيصه في تعقل الشعور به وعلمه
مختصا به في تخصيصه ولو علمت الارادة تارة للعلم ملكا لم يكن للارادة
تأثيرا في اختيار موقعه وصنعا لخالصه والله اعلم وانما في الفوت في صفة
الارادة التي هي علمه ونفوذته في معلومات الخلق والفرقة بين الارادة
والله تعالى علمه بالارادة في حقيقة علمه به كذا هو صريح علمه الله من جواب
حسين عبد الحميد في هذا الباب على سؤال وهو ما معنى قوله ان الارادة على
وقب العلم انما اذا علمت تابعة للعلم في كل اختيار ولم يعرفوا انهم يعلمون
تعالى وان ورد قوله في القرآن انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له مطيعون
انما امره انما يريد وما امره انما يريد تعلى المقدر والمخوف له المخضوع
موجودين ما ندر في حقهم على من اراد مع الارادة لا يختص به في تخصيصه ومعرفة
انه المقدر المخوف في حقهم انما يريد انما يريد انما يريد انما يريد انما يريد
علمه ومعرفة من العلم بالعلم والخلق بالعلم والخلق بالعلم والخلق بالعلم



ومس والاشياء المعينة والمثبتة او عفاها او ما جازى الفاعل النفس والايام
وتفعل ان يعبر الخبز - الايام ونوا يعبر والشيء - العبر وتوا بعدوا وتلويح
بلايم النفس من تعبر الدنيا والمري لا يلويح طائما مراد والمطابق في الاصل
والمال وغيره **والله اعلم الخبير** وما يعك **فربك الله ربنا شج** وويله
في كلامه انه تعالى علمه به واراك انما قوله **ومفاد الامر سره** المفاد
جمع مفرد في متلج وملائج ومع فخر يد الاشياء وتخصر كل معنى من
يعرف ما يجوز عليه من قول او اي او طاعة او عفاها وغير ذلك وقال
الحكاية انه فخر كما مع عرفه وكونه وكونه وفقره في كل وضع الممكنات وقوله
يقول الله في فلقته ومفاد معنى انه المالك لتغيير الاشياء كما تفعل البير
بالفكر حتى يقال على الاول ان يقول با رادته ان التغيير من اجرة الارادة
دوى الفكرة بل تعبر في ذكره انه ادعى بالارادة انما مال الله هو
مفادته قوله **ومفاد** هو ما له ضروره كما هو مفاد **ومفاد** هو ما له ضروره العقل
التجني والفكرة على مرتبة الاتجني انه متاخر عن الفكرة اي عن قدرته وعلى
مقابلته ما لم ادعى ارادته وفقره في كل من من ان على شبهه بفقره وفقره
اشتمل من اسئلة من قبل المعنى انه وصفا انه كان العبر بقاء الله تعالى
لرمي الرضى به ان الرضى بالبقاء واجبي واللائح بالحل لاي الرضى بالظفر
كبره عنه موالي الاول ان العبر مفق في الفناء والرضى انما يجب بالبقاء
بالمفقى واور عليه انه لا معنى للرضى بعينه من صفات الله تعالى واجبي
بما من الايام غير وار على تعميم الفناء بالاعمال اذ لا توقفه من تعنى
الرضى بفعل الله تعالى وكفر الى جسم بالارادة اذ الاشياء من تعنى مفق

الله تعالى والى في به واسفل المقلع ان الله تعالى بالاعتبار اعلم
 له وارجو ان يكون منسبته الى العبد باعتبار حقيقة له وانما به وانما
 بالاعتبار الثاني في قوله الله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى
 دون الثانية والى في به انما هو باعتبار النسبة الى
 صوره على ما علم وجوب اللفظ به باعتبار وقوعه في شئ اخر اقل هو
 في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى
 الصير في شئ المرافعة وقد سئل سئل عن قوله تعالى في قوله تعالى
 به عن العبد في قوله تعالى والى في به والمفطى الى في به في جواب
 في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 لك دواء من الشبهة انما في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى
 اذا علمت له من تزيك وشكك وانما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 وقلت عليك تسعيرة في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى
 والمفطى ما في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 العبد الى صوره في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 المذموم الى صوره في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 وتلك الاطلاقات من لا تزيك وشكك وانما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 ما حيث كونه من شئ المعرفه تعالى ومعها بوجه انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 كل من لا تزيك وشكك وانما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 في جميع اللفظ به بل في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 في جميع اللفظ به بل في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب

ولا

ن

تزيك وشكك وانما هو باعتبار النسبة الى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 ان اللفظ به في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 وحاصل من هذا الجواب ان الله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 بالاعتبار في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 ومفطى الى في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 اعتبار من هذا الجواب في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 والعقل وذلك لا يقتضي صحة العبد له ولا يلبس وجوبه في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 من ذلك ولا يلبس مع من هذا الجواب في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 انما هو باعتبار النسبة الى في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 وهو من هذا الجواب في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 الى في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 وعلم من هذا الجواب في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 ارادة بل في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 بالاشياء على سبيل التوقيف ومن هذا الجواب في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 من هذا الجواب في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 بالجملة بيان من هذا الجواب في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب
 وعلم من هذا الجواب في قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب

قوله

قوله

قوله تعالى والى في به انما هو باعتبار النسبة الى في به في جواب

فد على هؤلاء الشُّعْال بر الحاشية

عن عبد الله بن القوام عن ابي عبد الله السلمية قال
 قال في حقهم قالوا نعم انما هو منكم من
 لحدكم من حصاركم لا يخرج منكم منكم
 انما هو منكم منكم لا يخرج منكم منكم
 انما هو منكم منكم لا يخرج منكم منكم
 انما هو منكم منكم لا يخرج منكم منكم
 انما هو منكم منكم لا يخرج منكم منكم

١. اني ابغض العبري • ٢. فليكن شعري من المغلف
 ٣. ان قلنت عبري • ٤. او قلنت ربي اني يغلف

تؤمن فلا تخفنا سميع عبد القادر قال الله له اعمل ما وعدته فاجاب تخفنا المنذور
اجزل الله تعالى ارجوكم والنشور وفراش الملائكة صرنا الشبهة بقوله
تعالى ان تخفنا وتقرضنا ان يكون **ملاكم ملاك** يدلائله لودخل في الوجود ملاك
يدلني والعجز والدمع والضمي ميعير القادر على احوال القام منقور او الغوى
خفيما او العكس كيقوه والقام مودع عبادك فالتدخلي صريحا بجميع ما وقع
به صلاكم في الالاعات بارادته ومحبته ورضا وامرك والمعاين بارادته
دوى محبته ورضا وامرك والرضي والمحبته متزاد بل هما في الارادة والمشيئة
متزاد بل هما والاولا في الاخرى الثانية في الاولى في الارادة في غير اعترافنا
والاخر غير الاعم بل في اعيادك الكرمع وقد عيشت شئته وقيل الرضى هو
نزد الاعتراف بل في ذلك الذي ذكرنا من قولهم تعالى الارادة وفراشهم وقال
المعزلة وتوقع من الاشياء في الرضى والارادة ومعنى ما في اعيادك

عس

بمظهر الاما يشاء بالفتنة اليه غير اختيار وعي انه جميع منه مفضل ان يدركا
 ان يعي مفضل ان يراهما اجمعين ربحا فمفضل ان يراهما اجمعين
 سبيل الهوى وسبيل سبيل (الذي لا يصح) ان يراهما اجمعين اجمالا
 ان منعه ما سواك بغيره سواك منه ما سواك بغيره ما سواك بغيره
 ما نفعه انما فروعك ومع يقولون ليس والله عن صراحي اجمعين ان يراهما اجمعين
 بعينه ومع له يصح ان يراهما اجمعين مع مفضل ان يراهما اجمعين
 الله اعلم حيث جعل ربه لا يشترط العلم انه لا يجوز الكلام في القول سبيل الله تعالى ارا
 الاكبر والمفعول ما يراهم ذلك في الاعتقاد كما في قوله من سواك بغيره
 ان الله مفعول صفة ما موزع وانما يقال الله تعالى كل شيء وفوقه من العلم
 العلامة بترجيح كثر من المتناهي في بشارته ايات كثيرة من قوله تعالى التي
 انعمت علينا غير المقصود عليهم ولا ان الله يقول وانما انما بغيره اجمعين
 الارض لو اراد بغير ربح ربحا او قوله ان يراهما اجمعين اجمالا فيكون
 من سواك بغيره قوله تعالى ما احل لكم من سواك بغيره اجمالا فيكون
 الله وحيث ان الله على عزه القول ان يراهما اجمعين اجمالا فيكون
 لا يراهما اجمعين على ان الله تعالى ايات الناس ربحا بغيره الى السواك هو الغنى والحيث
 مفضل ان يراهما اجمعين اجمالا فيكون قوله بغيره اجمالا فيكون
 مستحق القول ان يراهما اجمعين اجمالا فيكون قوله بغيره اجمالا فيكون
 وفروا الا سبيل منكرات الذي في جميع عليه منها والعلامة الذاتية لا تدعي
 العوارض ما فادرك العوارض ما فادرك العوارض ما فادرك العوارض ما فادرك
 فوته جلال الملك الذي في اعني الناس مفضل الى الاصل والشرب وازا

الاما سواك بغيره اجمالا فيكون قوله بغيره اجمالا فيكون
 اشترى بغيره اجمالا فيكون قوله بغيره اجمالا فيكون
 بالاجمعي من النفع مفضل في كل محله الى بغيره اجمالا فيكون
 بغيره اجمالا فيكون قوله بغيره اجمالا فيكون
 من اختصاصه تعالى فترت وارادته وعلوه وفوقه من الاما لعل العلية والتقليد
 على وجهه تعالى بالممكنات التي في جميع عليه ايات كثيرة من قوله تعالى التي
 فلا ربح الا انما ربحا ووجود واحد من مفضل مع الاما لعل العلية مستحيل
 عليه ان يراهما اجمعين اجمالا فيكون قوله بغيره اجمالا فيكون
 بالمشاهدة وحيث عليه ايات كثيرة من قوله تعالى التي
 ان يراهما اجمعين اجمالا فيكون قوله بغيره اجمالا فيكون
 ثبت للمماثل في جميع كلامه الملائمة على الفرية في مفضل من جميع كلامه
 يقول بغيره اجمالا فيكون قوله بغيره اجمالا فيكون
 وان يكون مختلفه عن غيره فمفضل ان يراهما اجمعين اجمالا فيكون
 عنى عبارة الدعوى العلم وانما انما بغيره اجمالا فيكون
 ان احرا ان يراهما اجمعين اجمالا فيكون قوله بغيره اجمالا فيكون
 شامة وحيث انما بغيره اجمالا فيكون قوله بغيره اجمالا فيكون
 او من اجمع يكون وفوقه من الاما لعل العلية مستحيل
 ان يراهما اجمعين اجمالا فيكون قوله بغيره اجمالا فيكون
 ان يراهما اجمعين اجمالا فيكون قوله بغيره اجمالا فيكون
 العوارض ما فادرك العوارض ما فادرك العوارض ما فادرك

السكون لا الحركات التي منه الرجود او ما في القواب والعقاب ان يتج
 على الحركات غاها خالدها للفتل والمناصب لقوله **واما** ان يقول يدل
 قوله **فلا** حركات لا رزاقه كما في حديث ما الرزاق ما الاجل والاملا حركات داخله
 وقوله **ورب** اعماله ويجوز ان يرسل على تلك الحركات التي تتسبب عنها الرزاق
 الى المقدر واسمايها التي منها الرزاق المختلفة المقدر والمقدر لا اجل المختلفة
 كوالد والاجال جمع اجل ومعرفة الشيء ووقته المقدر موت العبد بقدر او
 غيرك فكل امر متبدا بجله غاية الامر انه لما نزل له الموت ووقته معين فقرر
 له ان يكون موته بسبب معين فقتل او خرق او حرق او غيره لذلك اجلا
 اجله لا يستأخر ولا يستأخر ولا يستأخر موتا وموت غلب عليه النظر الى السرافة
 لا يمنع لنفسه ولا خفا ما يجازي غيرك كما قيل ان شفيق الرب لا يهلك العبد
 في عزة مناجير العبد في ملاحة الحرب ووقته تحت راسه حتى سمع غلظه
 وذلك لما علم من ان العبد لا يتنفع فيه الزيادة والنقص وذلك المقولة
 واحقوا بالاحاديث الواردة في ان يعرف الطاعات في يوم القدر وليس العبد
 ما يتنفع فيه الزيادة والنقص كحرقة النسيب العجيبين معه ما اصاب بسبب
 له في رزقه وينسب اليه انما يظن ربه ومعنى ينسب اليه انما يظن ربه
 في اجله وكثيرا ان ما جازي كما في حبه والعدل له على ثوابه في ربه
 انما الى اجل ليجمع الرزاق بالذنب فيسببه ولا بد الغفران الله عز وجل في يوم القدر
 في ان له كل الغنول مثله بالاجل ما وحي على فاته ليدية واقصاه واما
 استحقاقه ما واعفيا اذ ليس موت المفقول فلفه وكسبه واجاب في الاول
 في شرح المقادير ان الاحاديث في قوله **واما** ما يعارض الايات الفطرية و

والخير

او المراد بالزيادة بحسب البركة توبان بنال في العمر الفقير مع البركة ما كان له
 غير في العمر الطويل او يكون المراد انما على العلة والبركة في المبالغة
 له على شيء بسببه في الرزاق والاجل له العلة ويجوز عرض الحال في
 وماله في وقته في غير عمر الحركات على انه لا بد ان الله لا يوفى بعهده اذ اجلا
 اجله وانما زيادة العمر في حركاته في رزقه العبد في رزقه له بعد موته
 في حقه دعاوه في فركه في الزيادة في العمر اوصى شيئا من الحقيق واما ما اجلا
 به في شرح النصيحة ونقله التتالي من ان الله تعالى على ان له في فعله ما في
 الطاعة لكان عمره عشرين سنة مثلا وعلى ان الله تعالى على ان يكون عمره عشرين سنة
 ما في الزيادة الى تلك الطاعة بناء على علمه تعالى انه لا ما لما كانت احو
 في رزقه عليه انه لا يوافق في عمل النال ويعود الى تقديره ما في ابر
 في شريف واما قوله ولا بد الغفران الله عز وجل في يوم القدر في رزقه
 الفقراء لا مرد له وذلك ما يابى به الفقراء ما يتوهم العبد انه فقير
 في رزقه به لغيره في غايل ما في فقراء ما في رزقه الله عز وجل في يوم القدر
 تتسبب في الفقراء في رزاقه المفقون والمقدر ح عير ووقته ما ظاهرا واما
 في رزقه ما في فقراء ويكون معنى رزقه الله الفقراء في رزقه وتيسير
 الامر فيه متى يكون الفقراء النازل خالصة في رزقه في رزقه الله عز وجل
 صانين وصالحين في رزقه الله في رزقه الله في رزقه الله في رزقه الله في رزقه الله
 ان يبرمه عنه او يبرمه قبل النزل بتاثير من عنده متى لا يبرمه ذلك انما
 به وذلك هو التاثير ولا فصلة مع ما في رزقه الله في رزقه الله في رزقه الله
 التاثير في رزقه في رزقه الله في رزقه الله في رزقه الله في رزقه الله في رزقه الله

في الفداء وسهولة الامر على النفس متى تميزت حرفة الاحتياج اليه مع مقدره
القلب منزهة معوضا مستعلا حسن الفرج اليه في تطلبه واتبع ذلك
بالرعي والتسليم وركب الفلاح العليم وانكر شح الحق واجاب في الشايع
شرح النصيحة بآية وجوب العفاه والعفاه على القاتل بارتجاعه المعنى
عنه وكسبه (العمل التي قبله) الله عقبه الموت بحري في العادة قوله رحمه الله
الباعث الى حل البيع لما مر من العلم على الواجبات في حقه تعالى تكلم صلاته
على يعرف الخراج في حقه تعالى وهو رفته الرسل عليه السلام والامانيات
بالحل هو القسم الثاني من اقسام المقنونات الثلاثة ومعنى حقه الله
وصحله ومعنى في الصفوات ومعنى في امور المعاد ما يقع الامانيات لا يعرف من
الحل الا انه رحمه الله يميز على ما يجب وما يجوز في الحل كما نبه على
الامر في حقه تعالى ولا يخفى ان ما تولى الله تعالى التولية العلم الحكيم لا اله الا
له هو الذي يعقل واقتداره على سائر وتبليغ الشرايع والاقتدار به في الافعال
والاجمال ان يكونوا افعالا خارجة عن بعض الله تعالى فالامور التي تبليغها
اخراد عنها الامارات تبليغ كونها افعال الله تعالى كما ان كون رسل الله تعالى
يقبله الاعراض البشرية التي لا تشبه المفعول من البعثة كما اشار الى ذلك الشيخ
السنوسي في فخره والله اعلم وقد اشار اليه الامام في الموضع المعبر بقوله
• يجب الى حل الخراج والعرف • اما ان تبليغهم في •
• يجوز دفع كل عمرض • ليس موديا لنفسه في الحق •
والامانة في جميع جوانب الظاهرة والباطنة على القلب من غير او
مكر وكما ملورد مما يورده في ذلك من مودول والباقيات من اسلم به

اسمها نفعي فقال سمعتم زوروا الباعث صومش الساذج و صالته او وصف
او ملك او نوح او غيره فهو باعث الرسل - الا ان كان والمؤمنين بالحق والنجاة
بالفطنة من النفاق ومن عرف انه الباعث فزى يعقبه البعث و ص
يكنه - الرسل وثبت نوكه في بعث زور منه حيث لا يشعر و صالته الى به
من به او فيكون من اشياء صفات الاموال و ذكر الفيلسوف انه من اسماء
صفية الكلام - كل الى اني صم الى معنى الامر القاص و صالته عنه بعث الرسل
صا نفعي به سبحانه على عباد كذا لا للمفترق لانه في موضع يروج - بعثه فزار
على ما سمع بكلمته من مراعات الصالح والا حليم و صالته الى راحة القائلين
بالبعث - البعث و انه لا ما يتركه فيك لاني اذلة العقل نفعي عنها لا العقل
على زعمي يهل و صالته لتخصيصه و تقسيمه الى اذلة العقل و ما نفعي سخافة
عقروم في غاية و اني بلغ الرسل انه صومع شتم الذي على من يقول انما
الرسل و ادع او ادع و ابراهيم و علي اليهود القائلين انه موسى والنفس في
القائلين انه عيسى والقمير في قوله اليع يهود على العبادة المتكلمين منه
و يشاول الانصار و اجمي جانح و اذلو في دعوى الرسل كما يدل عليه قوله
نفعي يبعث اجمي و الانصار لم ياتوا رسل منكم و الرسل من الانصار فاعته على
خلافه في ذلك و عليه في صومع اجمي و اذلو في صومع اجمي و اذلو في صومع اجمي
من ان يقال منه و قد دل على ذلك و ايت افي و اني يقع في الزمان تغير الرسل
اليهم و يشاول الانصار و اجمي افي اجمي بالانصبة لتبني و صالته فاحمد
صا الله عليه و صالته و صالته فيكم من يقول ببعثه على الله عليه و صالته اليع
و صالته الكلام على ذلك و ان شاء الله تعالى و قد تفرد الكلام على البراءة

في الفناء وسهولة الامر على النفس متى تزد حرفة الاحتياج التي هي مفقودة
 الكلب فيفزع معوضا مستعجلا عنى الخسائر التي فيها تطلب ويتبع ذلك
 بالرفق والتسليم ويرى الفناء العليم في انفسه في الحرف والاحتياج في الثاني
 شرح النفس في بيان وجوب العقاب والاعمال على القاتل بارتكاب المسمى
 عنه وكسبه الفعل الذي فيه الله عقبه الموت بغير حرفة للعداة قوله رحمه الله
ابا عث ان رسول الله لما خرج من الخلاء على الواحيا في حفة تعلى تنكح صلاته
 على رفق الجارات في حفة تعلى وهو بعثته الى رسول عليه السلام والاعمال
 بالرسول هو القسم الثاني من اقسام الحقائق الثلاثة وهي معرفة الله
 وصحته ومعرفة النبوة ومعرفة امور المعاد وما يقع في الامور من
 الامل الا انه رحمه الله يبين على ما يجب وما يجوز في الامل كما يبين على
 الامر في حفة تعلى ولا يخفى ان ما تولى الله تعلى في العلم المحيى لا ياتى
 له هو الذي يفتش واقتطع له المسألة وتبلغ الشئ اربع والا فتنزه به في الافعال
 والاموال ان يكونوا املاء ما في مملكتهم على الله تعالى ما امروا بتبليغ ما
 اضراد منه في الاموال شيا كونه املاء الله تعالى كما ان كونهم رسول الله تعالى لا
 يلبس الا عراض البشر في الله لا تلبس المفعول من البعثة كما اشار الى ذلك الشيخ
 السمرقاني في فخره والله اعلم وقد اشار الى الامر في المسمى المعبر بقوله
 يجب للرسول الخراج والعرف الامانة بتبليغ مسمى
 يجوز في حفة كل عرض ليس مود بالنفوس المحرف
 والامانة هي جعل جميع جوارح الظالمية والباطنة عما التلبس به من
 مكر وكيد ما ورد مما يبره في ذلك من مود والباطنة ما اسلم به

اسلم به تعالى في اليمين زود الباطنة صفة من السالكين في طاعة الله وصف
 لوصف او نوع او غيرك هو باعث الامل بالادراك والموتى بالبقاء والبقاء
 بالبقاء من المصالح ومعرفة الله الباطنة في البقاء في البقاء في
 اي نه بالامل وثبت توكيده بعثت زود من حيث لا يشعر به الى به
 في به لانه فيكون من اشياء صفات الاموال وذكر القاتل انه من اصحاب
 صفة الخلاء في الذي انى مع الى معنى الامر القاص وصوابه بعث الامل
 ما تفعل به سبحانه على عبادك خلافا للمؤمن لانه في مخرج بوجوه بعثت به
 على ما سمى بكنانه من مراتب الصالحين ولا علم ولا حظ ولا ليل لاهية القائلين
 بالاعتناء بالبعثة وانه لا ياتى به في ادلة العقل فيقنع بها في العقل
 على زعم من جعل وحده لتفسيره وتفسير الى ادخال الله تعالى ولا يفتي بخلافه
 عفوهم في غاية واني بلفظ الامل الذي هو جميع شئ في الله تعالى من يقول انما
 الرسول داع او داع وارب اجمع وعلى اليهود القائلين انه موسى والنبي في
 القائلين انه عيسى والقيس في قوله اليعاقبة يعود على العباد ان المكلفين منه
 ويشاول الانس والحيوان في ادخلوه في دعوة الامل كما يدل عليه قوله
 تعالى يبعثني احيى والانس لم ياتكم رسول منك والانس فاعلم على
 خلاف ذلك وعليه في جميع احوال احيى في الخلق في جميع احوال احيى
 في ان يقال فيقول في ذلك ايت افر ولا في يقع في الزود في بعث الامل
 اليعاقبة ويشاول الانس والحيوان في احيى احياء بالانصبة لنبينا ومولانا محمد
 صلى الله عليه وسلم والظاهر في بعثته صلى الله عليه وسلم اليعاقبة
 وصحابة الصالحين على ذلك ان شاء الله تعالى وقد تفرغ الصالحون على البراءة

في ذلك ان الله عز وجل قال ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 التي جاءت به جميع الانبياء والفرقة التي هي التوحيه التي جاءت به جميع الانبياء
 في دفعه وقدره في شئ من الامور هو انزل على صفة القول التي هي وانما هو
 اصل التوحيه وانما هو جعله من اصل التوحيه هو على من هو وجوده من
 قول الله عز وجل ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 مع ذلك ان الله عز وجل قال ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 اصل العلم الذي في الجنة ومع من له العلم والفرقة بين التوحيه
 والحق في غير ذلك او غير ذلك من الامور مستوي للفرقة بين التوحيه
 وهو قول الله عز وجل ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 الارض والمواقع المتفرقة عن العلم ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 امة الاخلاص تزي معنا ان دعوة المتقلى قد عشت جميع الاخلاص وان كان
 جميع من كان في التوحيه هو من دعا بلغة الله وان دعا بعث الى تبيين شئ من شئ
 التوحيه الى وقت محو الله عليه وسلم والاية التي تنظم في بيتي يا
 تزي معنا تزي معنا وما ذكر في التوحيه من قوله عز وجل ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 ما كان له بالفرقة ان الله عز وجل قال ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 وهو قول الله عز وجل ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعز وجل ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 وتقول ما جميع عبر ان من في العلم بعث الله به انما هو بلغة خبر
 التوحيه الصلابة والدعاء الى التوحيه عز وجل وان بعث الى بعث الله

في ذلك ان الله عز وجل قال ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 التي جاءت به جميع الانبياء والفرقة التي هي التوحيه التي جاءت به جميع الانبياء
 في دفعه وقدره في شئ من الامور هو انزل على صفة القول التي هي وانما هو
 اصل التوحيه وانما هو جعله من اصل التوحيه هو على من هو وجوده من
 قول الله عز وجل ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 مع ذلك ان الله عز وجل قال ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 اصل العلم الذي في الجنة ومع من له العلم والفرقة بين التوحيه
 والحق في غير ذلك او غير ذلك من الامور مستوي للفرقة بين التوحيه
 وهو قول الله عز وجل ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 الارض والمواقع المتفرقة عن العلم ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 امة الاخلاص تزي معنا ان دعوة المتقلى قد عشت جميع الاخلاص وان كان
 جميع من كان في التوحيه هو من دعا بلغة الله وان دعا بعث الى تبيين شئ من شئ
 التوحيه الى وقت محو الله عليه وسلم والاية التي تنظم في بيتي يا
 تزي معنا تزي معنا وما ذكر في التوحيه من قوله عز وجل ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 ما كان له بالفرقة ان الله عز وجل قال ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 وهو قول الله عز وجل ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعز وجل ما من دابة الا عنده خزائنه من علم وما تسمى والفرقة بين التوحيه
 وتقول ما جميع عبر ان من في العلم بعث الله به انما هو بلغة خبر
 التوحيه الصلابة والدعاء الى التوحيه عز وجل وان بعث الى بعث الله

وجودهم

العباد في الارض هو الظاهر

العباد في الارض هو الظاهر

العباد في الارض هو الظاهر

العباد في الارض هو الظاهر

العباد في الارض هو الظاهر

انما اصل الوجود والكون من عرش الى العرش منك ما ازكاه
 لو لا جلالك يكي له كونا والخلق انوارا من نور لوانا
 ومثل سائر ارواحا ربه الله عنه
 روح الوجود صياغة من صور واجل لوانا من الوجود من روح
 عيسى وادع والصور في جميع مع اعيان صورها كما ورد
 من روح الله عليه الصبي في وجوده اذ وعنه وهو على الله عليه وسلم ابو
 الارواح كلها وفردا اذ اذ عليه السلام يقول النبي صلى الله عليه وسلم
 يا ولدة الله والبرمقني في قوله يقول ابر البارض على صلته على الله
 عليه وسلم واذا وان تش ابر اذ صورته في معنى شاعرنا بقرينة
 من انوار جميع الانبياء اذ في مرقه كلها مقتبسة من نور النبي صلى الله عليه
 وسلم ولا يستمر اذ جميع الارواح من روح الله عليه وسلم ولله في اعيانها
 الارواح بل جميع علومها والعلماء ومعارف المعارف وروح الخلق في نقطة من
 في كمال الله عليه وسلم وكل من رسول الله عليه وسلم في ما من البحر اورشبا
 من اليريم ويسل لذل الامامة صلى الله عليه وسلم بل الانبياء ليلة الاساء
 واختصاصه الموقف العظيم بالشفاعة الكبرى وفرد اذ وودونه
 تحت لوانا بوع القيامة من اذ اذ الله الميثاق على انبياءه لهادرو كما
 ليومني به وليفني من مثل تعالى واذا اذ الله ميثاق النبي صلى الله عليه وسلم
 الا بقر لذل لذل صلى الله عليه وسلم لو كان موسى وعيسى في ما
 وسعي الا ابتاعه واذا اذ الامام العلامة البصير نفق الذي اصبه
 والدرجات جميع الجوامع في كتابه التعليل والمنتهى معنى قوله تعالى التوحي

واما انفسه التي في
 يا الله عليه وسلم
 والبرمقني في قوله
 ابر البارض على صلته
 على الله

به واشهر في الآية انه صلى الله عليه وسلم في انبياءه وانهم خلقوا وكفوا به
 في دعوة الخلق الى الحق وان الله لا يات الا بالحق وان الله على كل شيء
 زاهر يكون من حاله فيكون نبوته ورسالة علامه في جميع الخلق في
 زمن واحد الى يوم القيامة ويكون الانبياء واصحابهم كلهم من امة واحدة
 اتفق جميعهم في زمن واحد او غير كما ان انبياءه وعباده عليه وعلى آله
 الامم في به وشرفه ويزله اذ اذ الله الميثاق الذي صرح معنى الاستحسان
 وايضا في البيعة التي توفى للانبياء وتوفى له في ذلك لا في القسم في التوحي به
 واشهر في ونسب من الوجود في وقت الذي الناس علامة لا يجد في الناس
 من زمانه الى يوم القيامة كما ان في كل من يتناول من قبله انما هو به
 يتنبر ان يقال ان ليس معنى قوله تمت نبينا وادع به الروح والجوارح
 تعالى على بانها جميع انبياءه في كل زمان في جميع الانبياء لذل الله في
 في ذلك الوقت وقبله بل المعنى ان الله تعالى خلق على روحه وصف النبوة
 في خلق به قبل خلقه اذ ونفع الروح فيه وطار نبي الله في ذلك الوقت ولذل
 راء اذ هو صلى الله عليه وسلم رسول الله مكتوبا على العرش وانما في
 التعليل الامر راجع الى وجود الميثاق الذي بالعرض انما في به يقتضيه
 ومثرا كما يبر كل الاب رطل من روح انبياءه اذ وجرى كعبا من التوكيد
 جميع وذل الذي حل اصل للوكالة ووكالة ثابتة وقد جعل توفى النفوس
 على وجوده كفا ولا يجوز ان يكون في ذلك لا في غيره في صفة الوكالة في
 التوكيد وكل من يكون في جميع من كوي الانبياء في وقت لوانا به في الاخرة
 وعلامة به ليلة الاساء الذي اذ باقتضاه في وقت لوانا به في الاخرة

على انفسه التي في
 والمث

لو ان المولى سبحانه ثبت عليه وقوى عنده بغير متنازل ولا متزلزل في اجابة
 في الله لومة لايم ولا يجشي عناد معانده ولا انكار منكره ولم ينزل على الله عليه
 وسلم ينحصر مع بالقدرة والحق بغير واسيا جفت الى ان استفي غايته الانقلا
 واشتد اشراق السراج راجح ما تفرغ عن قول الله وعز الير على السنة
 من كلام شيخ مغربي العرفي وما يعرفه واخلاق الاذن على التفسير انه من اعيان
 قوله **وسمى السراج** ترمب به ظلمات الجهل كما ترمب بالسراج ظلمة الليل
 وقوله **وسمى السراج** هو السراج او جعله سراجا مبالغة في الاستعداد به
 وقيل السراج هو الفؤاد والمعنى في السراج من قوله **مضى** هو السراج
 وفيرك به لان يعرف الاسم في ليس بغير وتشبيه بالسراج دون نور الشمع
 لان نور الشمع للملوك والا غنياء بما سبيل للعرفاء اليه في غلب الاحوال
 والتشبيه به اشارة الى ان يزل جوده واجلاله على الله عليه وسلم ليس
 مفعولا على فروع دون فروع والسراج دون الشمس والقمر مع عروج افاضتهما
 لغيت نورهما في نورهما ونورهما على الله عليه وسلم بان يفتح ابرار وايضا
 بل صوابه مستقر وان لم يفسد
 ان شمس النور ترقى بالليل وشمس القلب ليست تفت
 وقد لا ان نورها لا تنفسم منه الانوار فاذا غلب غلب نورها بخلاف
 السراج بل انه يفتسم منه انوارها على ما كانت غير ان جهل فيه نفع وان غلب
 بقى نورها وعمر وكذا نورها على الله عليه وسلم ترض منه الانوار ابرار وبيان
 ويعرف بيانها فقال الشفق في الله عنه ما فخصوا من بلي ويسمى
 الغيور ما زال سره في بلي به مستل ان العروق في ان نور الله في كل جبل من حرك

مكتبة

صونا الامة المشرفة من الافعال والافعال والنقاء والافعال والافعال
 وتم كظم على ايدى من الخرافات التي صول به نعيم الامم معجرات قال انشاء
 الجامع من نوارل المعيار يعرفان ذكر فخر ما تفرغ ما نفعه وانتهى به في الشئ
 قال النور في ذكره بعرف العرفاء معنى فزع على نور من جملة المشرك قال
 عرفت سماعا بالمشرك وهو عرفه والى البليدة واميرها وكان له نعر ادى
 بخرمه فقال له النور في ابرار اننا نرى كلاما للمسلمين في هذا الموكب
 العظيم وان غلبته اعلمتته ثلاث ما يزدجار وان غلبته اعلمتته عزالك
 وان النور في ان غلبته دخل به دينة وان غلبته دخل به دينة فاجابه
 رجل من المسلمين فقال له المسلم نفع قال النور في ابرار الله لا شقرا ابرار
 في ظلمة ان تزيه مثل ان تزيه لي به العرف وتزى به عفا لا شكال وتزى به جيب
 فقال له المسلم صلاته المثلثة العيمان بلعقون به عندنا وقلوا الى
 وسلك الجاسر واوفر متعة ووضعها في يدي الولي ثم قال ناد ابرار الامير
 في صلاتك لا يفتي احد الا لاسي من هذه الشعة وان تفتت شيئا منا
 اني من جلا اوصفت هذا بغير ذكر ابرار الملوك التي جميع الخلال في يقوى
 منك ومعنى لا شقرا ابرار في العمتي مع اليقونة التي لا يعجزها شقرا قال
 النور في الجنة شجرة تظل اهل الجنة كلهم ولا يفتي في الجنة بيت اهل ظله
 غير منى واريد ان تزيه هذا في هذا العالم فقال المسلم نفع الشصام
 رايته نور رايته كلهم ولا يفتي موضع وايضا اهل ظله قال النور في اهل
 الجنة يا كلهم ويشق بون ولا يمولون ولا يقو لكون جلا في مثل الاذالك
 في علمك فقال المسلم نفع الجنة في بركامه باعل ويشق ولا يمول

يقولون ان المسحوق قال ايها النور انك تقولون ان الجنة لك واذا كان كذلك
 في دارك وكل من له دار فهو عارف بالدار ودارك واريد ان تعرف من يارب
 ملكوتك على باب الجنة قال جبرئيل انك تقولون انك تقولون انك تقولون
 فيل له او ما عليه ملكوتك لا اله الا الله محمد رسول الله وطول يد الازول
 في الدنيا لا سلطان على من لا يرضى عنك ايها النور قال جبرئيل انك تقولون انك تقولون
 النور انك تقولون انك تقولون انك تقولون انك تقولون انك تقولون انك تقولون
 بالانوار على الله عليه وسلم والافعال ما يدل على ذلك في مواضع منه ان
 في تشييده على الله عليه وسلم في نور السموات والارض والافعال ان وجه
 الشبه يكون في المشبه به انما هو متساو بالعكس فان نور الله على الله عليه
 وسلم هو حال الانوار كلها صبيحة ومغروب اما ان نور السموات محصور
 ونور الله على الله عليه وسلم هو قول والحضور من حيث هو محصور على وجه
 تشييده نور الله عليه وسلم بنور السموات من ان لا اعتبار على من نور الوهم
 ان نور الغلظان واما ان الشبه في شبيه على سبيل التفصيل باحس
 ما يعرف في الوجود من هو وند اذ ان يورج ما هو موجود وما هو ليس به ولا يورج
 قوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نورك المشكوك فيه مباح في شبيه
 نورك تعالى لو ان النبي صلى الله عليه وسلم او المومنين او الفرائد او الايمان على الخلاف
 في معاد الفقيه في قوله نورك بنور المشكوك وفي الكون غير التافير وفي مباح
 وهو الصراح مع ان وجه الشبه في المشبه افق في المشبه به من انما ذكرنا
 ولله دراية في العلم حيث اجاب بمثل من ان يورج المشكوك في غير من الله
 مطلقا ما به وضوح من انما هو باس في تفريقه في اربع الادراس

حتى اتي على قوله فيك افواه غير سبحة طلق في ملك اضيق في كلام اياهم
 فيقال في غير جملته ان الخليفة اعلم في الامام وصرا وما في صرا وما في صرا
 تشبه به الا في بعض النسخ من قوله فيك العجب منكم اليه ابو نوح وزاد في الا
 في الفقيه ولم يقطع انشاده
 لا تشكوا في اخره له من دونه مثلا ثم روي في النور والها سر
 في الله فرف في الاقل نورك متكامر المشكوك في النور
 وكان من الحاف في جملته في جبرئيل بن جبرئيل في الجيب فقال الله
 لغفر شتمت عليك راجحة كبرك لغيره انتفاك جملة ابو نوح في قوله
 وان الله عليه السلام كما اخبر الله ان النبي صلى الله عليه وسلم في الفقيه
 وكان ذلك من فعله واثبت معجزة الله عليه وسلم الذي على صفة
 لا هو لها وفرفقت جملة من النور ان اخبر من قبل ملائكة الله تعالى
 به من معجزة الله الذي على صفة بل هو من قبل من صلات معجزة انما
 وهو معجزة الفرائد التي على صفة من فعله في قوله تعالى وان الله تعالى
 انما هو في الله وعونه انما هو رسول الله وقد افصح الله تعالى على رسالته
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله فيهم والفر ان الجليل انك لمن المرسلين
 وعلى صفة قوله والنجم اذا صوى له فلما حكي وما غوى الى ان افصح
 بالنجم الذي جعله جبرئيل في من استناروا الشياطين على ان ملائكة به في
 صرة لا سبيل للشياطين اليه ومن من قوله تعالى والغلمة يسلمون
 ما انت بنعمت ربك يحفون واما على المشكوك في قوله يا ايها النبي ان الله
 انك يحفون في انما هو ان المعجزة جعل الله تعالى في العادة في انما هو

السلامة

فیل

باب الفراء ان دعاء الخلق
استنى المعرفة بالله تعالى

العربية الكيفية

[illegible]

Lied

خروج الدجال

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

عليه الصلاة والسلام ما كان في الدنيا ثلاث رعايات يخرج اليه
كل دار ومناجاة او يقضي بها الموتى الخالق كما يصلح عليه الرجال ويقر
الروايات فلا يقضي موقع الا وبقوله غير محقة والمدينة وبيت المقدس وجعل
القدس من المدينتين بل قد ورد عن الصادق الموضح واما بقوله تعالى تعود النبي
على الله عليه وسلم منكم وامرنا بالانقضاء منكم قال ابن جرير في القصة حريث
مخاضا في عام من هجرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول ما بينه وبينه
الى فيلج الساعة بمشته اهل من الرجال وورثته يتبعه الى بربر وبعثوا
الناس الى الاماكن به وشت ظني على كوكب دار العادات وشغل له الاشياء
فيه اجماع التيسر لا ماع الصيوط انه يريد ان لا يكون له وجه الموتى ويقول
لما سارنا في قبر قال اشهد باننا في قبر من قال ربي الله متي يموت على ذلك
مفرد مع من يشتر الرجال في البقاع معه ماء ونار مبارك ماء بارد وما
نار حرق جراد منقذ عليه في النار انما سارنا في النار انما هو سارنا
في باب السحر والتخيل فيعلم للناس الشئ في خلافا ما هو عليه في نفس
الامر وقد ورد من جملة يشتهر فيه انما الله اعور وان فيه مع من في الجنة
والنار التي يقول ان الجنة هي النار وقد ايقنا ان مع من في الجنة من النار
في مصاح انه يشتهر الى يعرف الصياح التي للمدينة يخرج اليه رجل صريخ من
خير الناس او من غير الناس فيقول له او ما ترمي به فيقول اشهد انك الرجل
الذي صرتك رسول الله صلى الله عليه وسلم فريته فيقول الرجل ارايت انما فعلنا
من اثم احببنا ان نكون في النار فيقولوا لا يا ايها من الخشاشين من عرفه
حتى يعرفوا بين جليل ثم يشهد الرجل بين الفلقين ثم يقول له فيجيبه قايما

قايما في جميعه فيقول والله ما كنت منك اشهد بغيرك من ايمان بك فيقول الرجل ان
افعله فيقول الرجل يا ايها الناس لا يقتل بعواذ ما كانا من قتال في اخر
الرجال فيخرجهم من قبل الله ما بين راسه الى من فوته فاسما كما يستطيع اليه
فيكاف الامل خوكا بغيرك ورجليه فيقول من به يحسب الناس انهم قد عبدوا
النار وانما الاقبي في الجنة قال صلى الله عليه وسلم من قال علي الناس شيئا
من غير العلم به قال مع من دعا معه بلقيش ان الرجل الذي يعمل به للرجال ان
مادة كرك من الخلق عليه الصلاة والسلام فيصنعون اليها من جودا مع الرجال
ملكين يشهدان في يوم من الايام انما انا منكم واصحابكم ولو ثبت ان
اصحابكم احسن منكم في يوم من الايام فيقول الله تعالى يا ايها الذين امنوا
فيقول احسن منكم كثر منكم كما يصنع من الناس من انما هو فيقول انما هو صديق
فيصنع من الناس من يظنون انهم من قوم الرجال فيقولون فيقولون فيقولون
يا ايها الذين امنوا فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون
ولا راض فيثبت فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون
وامر فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون
فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون
كثرت فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون
اي من يركب الرجل اذ لا واعيه فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون
عليه الصلاة والسلام فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون
انتم فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون
اماديف الرجل ليعرفه فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون فيقولون

٣٣
 طالع من عرسه
 على اسر طالع
 ٣٣

ادب روح البقاء و بخدمه
العلم و الحياه النوره

6 الطائفة
التي تسمى أو الفقهاء من
أو من أو من
أو من أو من

الطلوع وهو حين ياما من ولد يركب او ولد قبله ويكسب من آوار من غير
 يعرف انه يقبل اي نمر وتوبة ومثل من شامس الطلوع ما بلغه من جمع
 من له بغيره فيكون طوبى من مغربا وقبل طلوع الشمس ما بقي بها تكون
 ان في ليله التي في الاخرة المشرقية بغيره تعالى ان في ليله الساعة في علم
 الاية وقبل ان في ليله يكون بعد البعث واما الجنة التي في الجنة فيكون
 خصف بالمشرق وخصف بالمغرب وخصف في الجنة العرب وداخل بالبرق وال
 تعالى ما رغب بغير تلك السماء بغيره في الجنة النافذة الى اربعة اشياء
 هو دخل في الجنة بغيره في الجنة النافذة الى اربعة اشياء
 من كسبه في الجنة فيكون في الجنة كل من كان في الجنة في الجنة
 بالرفاه في الاية ان في الجنة المشرقية اجمع راوا من شجرة كسبه في الجنة
 بغير السماء في الارض وكان ذلك في الجنة على الله عليه وسلم في الجنة
 اعني عليه وسلم في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 الناس الى الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 الى ان يهلك الى الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 كل من ينجو من النار في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 اليك في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 انتم اول اشرار الساعة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 واو ليل في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 يقع في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة

منها شيئا من امور الدنيا في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 مومن ومومنة كما ينبغي على وجه الارض مومن ومومنة في الجنة في الجنة في الجنة
 الاية في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 ولا رضى خلق الله في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 العرش في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 من الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 والبعث والقيامة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 انه يلقي عليه في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 اخرى ما ذكره في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 المستثنى وهو قوله تعالى الا من شاء الله في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 الله عليه وسلم في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 وفي الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 هؤلاء الاربعون في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 الموت كما ملك الموت وروى في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 وتباركت وتعالى في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة

الجنة في الجنة

اشياء نكتة يستروى
 صبح من المخلوق غير باقية العرش والكرسي ثم الهاربة
 وفعل واللعن والاولى ر. وصحة عن ضحكها ر.
 قال البيهقي بعد كتابة يعرف ماذا المأفول ولعل المراد ما يقع ذلك في قوله
 الفاضل ان العباد اختلجوا من قائل يقول تغرب السموات والارض والعرش
 والكرسي والجنة والنار ثم يعبر الله تعالى لقوله كل شيء ما لا يلا وجه
 كما يدان اول خلق نعيمه ومنه فليل يقول العرش والكرسي والجنة والنار
 لا تلتصق كذا قول ابن عباس عن المتفقين ومنه ماذا الكلمات متعلقة او
 يعرف قريب من يعرف حتى تقتل بالساعة او قريب من الساعة ويعرف
 مجموع ما يعلم الله تعالى في ذلك فلا قال الفاضل ومثله بالتحامل
 نزل في شيء واحد منها انما نزل بالعادة كقول الفارابي وضعك وانقر في اول
 الشهر او وسطه او اخره ومثله يعرف بالعرف فيقطع يحصل منه فريضة
 ثم اخرى في ان من الى اخرها كذا في الساعات من رة فقه وروى في الحديث
 ما يورث من ان **فقال البيهقي** في كتابه في الشفاء عن حماد بن عمار
 الامام في كتابه في كتاب العلك لاملح اجري فيل قال حدثنا اسحاق بن
 عبد الحميد بن عوف بن مضر عن عبد الحميد بن سمير عن سمير بن قيس عن
 فضالة بن ابي اسحق عن فضالة بن ابي اسحق عن فضالة بن ابي اسحق عن
 الملوكة والانياس **فقال البيهقي** ومما يروى على ان مرة صلافة الامانة في يده
 الا ان بخوار عمالية سنة تفريلوا ببلغ الزيادة في عمالية سنة وجلب
 اعداد متفنية للزيادة على الالف وان الدنيا سبعون الف سنة وان الله عليه

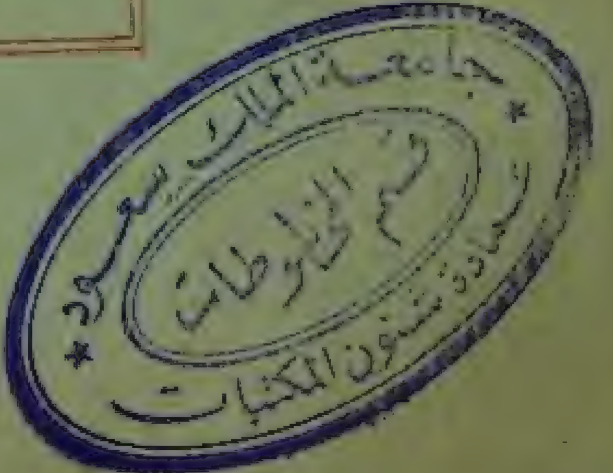
او الساعة فرب

وسلم بعثه او اخر الالف السادة سنة وما جاء ما يورث الله بعثه الالف
 السابعة فحصله على ان مفعول ممتدة الالف السابعة ليظهر في كتاب
 ينفق الله في السادة سنة روف **قال البيهقي** عن ابن عمر عن ابن عباس عن عبد الله
 بن عوف عن ابن عمر عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس
 اما سكونية عليه السلام طوي كذا ر. اياها الالف والاربع مائة في
 لمرة صلافة الامانة وهو نزل في مفرار ان ياتك مواجعة لظلمة ومحب ومطابق له
 انما اشكر شريح المراءى **فقال البيهقي** في اول التاليف المذكور في عشر
 الاسئلة عن الحديث المشهور على السنة الفاسر ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في فريضة سنة وانما اجيب بانها لعل لا اصل له او نقله الجليل في ر. ا. خ.
 الباب قوله **باب** فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك
 فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك
 من لفران العير **قال البيهقي** في السنة فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك
 مفيدة ونزل المذكر من لفران لان معه من الادلة ما لا يورث الله اراد في
 الشيخ زروق **يقول** لا يمكن الشك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك
 الشك فيه انما لا شك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك
 صرحت فقامت فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك
 العاقل ان يصح فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك
 يحكي الفكر فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك
 ومما روي فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك انما لا شك فيك
 وعلم من خرج عن الفاروق في الجنة مفر من الزانية وكفوله انما صلافة

فمن غلبه فانه كافر

الحقيقة الدنيا ضيق المآثر وكقولنا ان مثل الحيوة الدنيا كماء ان لم يدركه قبل ان يذهب فذهب
وما من شيء ينفع الا انما الحيوة الدنيا لعب ولهوا وعمل لله عز وجل فانما هي
من السموات المآثر الى غير ذلك وكذا ما ورد في الحديث على الله عليه وسلم كبريت
الصحيح الحجة افر الى امره من شره في قوله والنا رقت له في الله لا عيشة الا
عيشة الآخرة وقال ابن عمر رضي الله عنهما في الحديث عليه وسلم عنيك فيقال كسر
الدنيا كاذب خرب او على حصيل وكان ابن عمر يقول اذا المصيبة بكاشت
العين واذا المصيبة بكاشت العين فاستغفر من ذنوبك فربما يتركها
وقال الله في الحديث عليه وسلم ان رقت الدنيا مريكة وارقت الآخرة مقبلة وانزل
واحدة منكم بنوا من ابناء الآخرة وان تكونوا من ابناء الدنيا حال البوع
عمل ولا مصاب وغدا حساب وما عمل في الدنيا الا لغيره اذا تقرب الى القلب
ورحمه ودارا زما يعلق او قال في حديث الفلوب احوال عبيد من عبيد
العبادة في الدنيا ورواها من القلب والسلامة من حيث التي صور اسرارها في
والا فيقال على الله تعالى وشركة الحق على رضا جلي بقدر تكرار نقاب الدنيا
باصولها واشغالها من غير ان يبين في ذهاب لثباتها وبقائها في الغنى والفقير
عليك عن الامور والموت وجمهورية ما فيها من اثار تجعل الاعراض عنها ويقل
الحزن عليك وفراغ من ابوابها من النزال من رتبة الدنيا ما هو معروف باجماع
ميتة قالوا ولقد نزلت مع القوات بل هو هو واصف في قوله في الدنيا ما هو
ويبلغ ما بلغ امره بشيئا به ما اذا عاركة على ذات شل
وجرورة العلم ببلد ما لا زمة لا تبارك هو البقية التي تفرق في كلامه في الحديث
وغيره انه انما يفل الغرامات وفي الحديث ما اقل ما لو تفرق البقية عن حبة القبر

ذكر في الحديث
في المكون في حديث
استغفر الله



العبادة من اعطى حقه منكم في بطلان ما جاهد من فيك في الليل ومما في النار قال
في الحديث الطي الحقيقه ان تطوى مسافة الدنيا عنك حتى ترى الآخرة افر
اليك منك وقال ايضا الواشني نور البقية لبيت الآخرة افر من انتم حل
اليك ولرايت مما في الدنيا فطنت كسفة الغناء عليك وقال لا بد
لغناء من الوجود ان شمس دعا يسم وان فسلب كرايمه ما شار رضى
الله عنه الى تسليمة العبد عما يفوته عن توجع الى الله وسلك
طريقه من مخطوط النقص وشوارتها لانه اذا علم ان مصادم الاشياء لا بد
ان تنال عنه او ينال عنها ولو يعرفه وكل ات فرس في يفتيها يكون
مثال امرك الى ذلك ويكون كعب النفس بتركه ما حل الى غيرة الدنيا
وايقار على الآخرة انما موضوع البقية يستعمل على تحصيل البقية
ايضا بكثرة المزاولة تعلموا البقية ما في ان تعلمه اجلس في نوم حلاوة
وتحلا لك من عمل له ذلك واجبر نفسك مع الذي يدعون ربح بالفروقة
الآية ما عرض عن تولى في ذكرها لا يتوب الا انك من ذكر الله تعالى
الفرقة العاقبة والسلك على حيدر رسول الله صلى الله عليه وسلم كبريت
ما احبب جفرا جيف وما ذكر في ذكره في الله الفوقية في حجة
في الفلست في روى عبد الله بن مزيل انه قال لفر رايته افوا ما اذا بال
اصح اسم الى القيمة خلافة فيلج الساعات فيل وجود الماء وصرا
لكمال تصريف في قوله وان الله يفت من موت من ايقاها
حيث اعتقاد كما لا يتكفي في كمال نقل في الجنة العور ما فيهم من الاجرة
الى ربح يتحلوا في كمال ما اذا في في الفوقية في العور وهو الفوق

105

وقال ثم نعم فيه اخرى ما ذلله تعالى فيكون في ذلك اشارة الى ان الله تعالى
 لم يزل يبعث رسله بالبينات الى كل قبيلة من قبائل بني اسرائيل
 الى ان جاء فيهم الخليل من ذلهم وكانوا اول مرة وجمع الله اراول
 في زمانه فبعث عليه نوحا على عهد الخليل يا مولى اسرائيل - الفج -
 العور يخرج الارواح فتخرج اربابها ويخرج الله مع مائة اربابها
 فيخرج الله تعالى فقال ملك بلقيش انه اذا كان فيلج الساعات في
 اربعين ليلة حتى تطلع الارواح على اهلها في الحياة والهلاك
 وروى القاسم بن مشقة ان ارضا غصت بما ذلله فيلج فيكون ويغفل الكافر
 يوليها من يغفلها من رفرقا ويقول المومن من اهلها وروى عن الصادق
 عليه السلام ان كانت الامم واحدة ما ذلله جميع لم يبق فيكون اشقى
 وفي كل امة يكون في ذلهم حيت لا يتبعهم الا فرار وقال تعالى واستمع
 يوم يناد المظلم الماية المظلم هو اسرائيل والمظلم القريب من حيث
 المفسر من ارض موقع من الارض الى المظلم يقول ايقظ العفاق البالية
 ولا وصال المتفطحة واللمح المتفردة والشعور المتفردة ان الله يامر
 ان يتفقد لاهل الفقاء وقال تعالى يوم يفرق بينكم الداعي اعوج له
 صلاه في التبعين اسرائيل يكون على حجة بيت المقدس ويقع العور
 في فيه ويقول ايتها الختم يقول مملوا التي عرض الى صان ميل نور الحشر
 من اهل الى اجابته لا يفررون على الا في ارضهم ولا شمل الى فقال تعالى تان
 الى تعبت يوم تقوم وقال تعالى ونعجه العور ذلهم يوم الوعيد وجاءت
 كل نفس من صلاته ملك يمشي الى الحشر وشهيد يشهد عليه

في انشقاق الارض والقيامة

في انشقاق الارض والقيامة

في انشقاق الارض والقيامة

بعثها وصو الاير والارجل وغير ما ورد في مسافرة حياة اشارة الى
 الى ارضه تعالى في فطيرة لا حرافة ما حشة بقلت يا رسول الله الى جبال
 والنساء يتنقل بعفم الى يعرف ذلك الامر اشهر ان يجمع ذلك في مسافرة
 البنيون وتكسها الشمس فتطلع الارض وتزول الشمس جوه الى وسر وشما
 مع شربها وغلقها ثم تصيل كالعفة المنزلة وجميع اهل السموات والارض
 من انسروحي وملك شاة علة ايجارهم من فطيرة قلوبهم يخرجون ويضربون
 ما جل ازل علة وتزول الشمس من ربيهم وتزول الشمس من ربيهم
 من صا ورا انفسروا في ان القلوب من ابيهم والحق في الافتتاح فيفقد
 العور من كل شدة على جميع القيامة ويحب اهل الحشر منه كل على
 من ربه على منى ان منج من يلجمه ومنج من يعقب فيه العجم من صر
 له صر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله سبحانه والقيامة
 حتى يربص في ربه في كل ركن صغير ذراعا او يلجم حتى يبلغ ما ذلله اشقى
 وشش للروا وير وشعب الحوازي وتزول الشمس وتزول الشمس كل من ربه
 ما ارفعت الى يرفعون كثر ذلهم خسر الله سنة لا يملكون ولا ينكرون امرهم
 مني ان منج من يتنقل الامم من ذلهم ولو يفرقوا النار وعقود ذلهم
 يتطلعون من يشعهم في الارض من المرفوع الى غير ذلهم ما افرنا به
 تعالى في كتابه من اموال القيامة فقال تعالى اذا الشمس كورت واذ
 البنيون انكسرت وقال تعالى قل ان الاولين والاخرين مجموعي الى ميقت
 يوم معلوم وقال تعالى اذا السماء انشقت اذا السماء انشقت
 يوم تكون كالحل وتكون اجيال كالحل لاهل انما يوفى به يوم تفتل

في انشقاق الارض والقيامة

في انشقاق الارض والقيامة

المطر والنبات فقال تعالى يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيي الارض
بعمر موت وكذا يدر في موتك وقال تعالى ونزلنا من السماء ماء صبارا
فانبتنا به حنظل وجنت وجب الحنظل الى قوله كذا يدر في موتك وقال ومما اوتينا
اننا نري الارض الخ وقال تعالى الله الذي يرسل الرياح تنفث اليه قوله فترى
وقال تعالى والله الذي ارسل اليك اليك اليك قوله التوراة رايها فيها من
الاعلام على ارض الحج القار من الشجر الاخر فقال تعالى او لم ير اننا انزلناه
من نطفة ماء اذ هو نطفة مني وفيها مشاوي ونسج خلقه فقال من في
الصلح ومن ربي فله يسميت التي انزلنا اول مرة الآية وسبب نزل
صا في الآية ما ورد ان العلي بن ابي طالب خلف ابا امير خلفه على خلاف
ير للمعسر ان يقر على ما كان عليه من قبله وقال النبي صلى الله عليه وسلم اني في
الله فمنا يعرف ما يلي ورع فقال له النبي صلى الله عليه وسلم وير خلاه اننا
ورع الآية اجمع ير الماء والنار والخبث كما الماء يطعم النار والنار تحرق
الشجر ويقتل الشجر ناء العرب وصوت شجر الخبز والخبز يقطع من
كل واحد منكم غصن اخر في كل منكم الماء يمدح المخرج على العمل فيخرج
النار يمدح فقال اربعين من ليس من شجرة الا وحيها ان الاغصان وانما
في الخبز والخبز اكثر وفرا شملت منكم الآية على انتم اداة التفرقة
اشكر ابراهيم فقال للعالمين وحيش العبد وله من الاعفاء ما كان له يرحم
ولم يفرق له عفو يعود اليه يرحم القيامة حتى الحشر في العبد واليهم ولا يفر
ان يبعث في فرد له بعد له من حبه واستل من العبد ان يفر من النذر الى الله
التي وار عليه واما الآية كما تمسح قوله وان الله سبحانه وتعالى اعلم

١٥١
المؤمنين المسحات صا اذا صا فقط به صا في الامانة المشقة في احد نصيب
على الله عليه وسلم وهو تضييع صلاته في فعل موافقا صا في الفعل
ويعجز به بالخير وهو ما يجب اعتباره لوروه في العقل والصفة اما
الكتاب فقال تعالى مثل الذي ينفقون اموالهم في سبيل الله الا يتر وقال
تعالى ان يرمي العاقر او يرمي بغير حساب وقال تعالى من صا بالصفة قوله
عشر امثالها اذ في عشر صلاته وهو المراد بقوله في اية اخرى بانه في
صا في قوله من صا في قوله من عمل اشعار ان المظاهرة مشي وطه باجم
على الاية واما الصفة باحاديث منها حديث المعراج في ضمير ومضى
ضمير ما يدر الفول له الصفة في عشر امثالها وازيد في العشر ثلثا
واغفر ومنها حديث الشخير من في حصة على يعملها كتب الله عندك
صفة كاملة وان في يعملها كتب الله عندك عشر صفات الى سبع
مائة فوعى الى اقسام كثيرة وان في حصة على يعملها كتب الله عندك
صفة كاملة وان في يعملها كتب الله عندك سبعة واثم اذ وفقر
في صا الحشر في ان من العمل العلي ما انا فاعية فيه وهو صفة
ان في الطامة بدليل مقل يلفه بقوله وان عملها كتب عشر صفات ومن
صا في ان في الخبز من ما فورة له عليه فانه يشا عليه اذ بلغ مبلغ
ان في حصة على من حشر جلي من عبد الله رضي الله عنه ان روى الله
على الله عليه وسلم كان في ان في الطامة في الامانة في حشر
وا فطعن واديا الا كانوا مع في رواية الاشكر كوك في حشر الخضر
وفوقه العمل من حديث انصرو فيه حشر العزري يقع منه ايقا وحدا

قبله ومن ائمة من عدا السنية كما جرى الاصل ان جواز السنية مثله
 وما يقال ان السنية رافضة او مكية والمدينة ليست خالصة
 في غير سادات الازمنة والامكنة لا يتايد بها السنية في ذلك متعمدة
 لا شك في صحة الزمان والمكان ومنه ان قولهم نقل بنسب النسخ من باب منكر
 بعشرة الاية بل ان المعقولة في نفسه معلية وضرورية كما في اية الخ
 في الله عليه وسلم واصله فيه ان قوله في اية الاصل ان الله والتفاهد به
 والله اعلم واعلم ان الاعمال باعتبار المقابلة انواع ^{عشر} ~~سبع~~ ^{عشر}
 في عشرة كالأية ~~سبع~~ ^{عشر} في خمسة عشر يوم من الشهر لقوله
 عليه الصلاة والسلام لعن الله من غش في العاشر من يومين ولك ما بقي من
 الشهر الحسنة خمسة عشر ~~يوم~~ ^{يومين} وعشرون ~~يوم~~ ^{يومين} في ثلثين ~~يوم~~ ^{يومين} في الشهر زروك
 في الحديث من قال لا اله الا الله تفت له عشر ثوابه قال محمد بن عبد الله بن
 عثمان ومنه قال محمد بن عبد الله بن عثمان له ثلاثون ~~يوم~~ ^{يومين} في الشهر تفت له
 ان التجميع والتخمير من قبل من التخليل وانما في ذلك مع ما ورد في فضل التخليل
 وفي رواية في الحديث المتفق عليه يوم اولك ما بقي الحسنة بشاير ثلثين ~~يوم~~
 ان العبد ~~سبع~~ ^{عشر} في خمسة عشر ~~يوم~~ ^{يومين} في الفداء ان جاء به جلد بكل يوم فمضت
 حسنة الا فلول الم حرم وناهي الم الف حرم واللح حرم والحج حرم فانه
 الغزاة والمكاد جازية مع مئة مئة من العباد كما لا يقابل الله في الفداء
 مع مئة مئة ليست بقراءة ولا بكتاب عليه فانه السجود ~~سبع~~ ^{عشر} في
 حرم من في الفداء ان يرضوه جلد بكل حرم فمضت حسنة وان قال الله الصلاة
 جلد بكل ~~يوم~~ ^{يومين} ما يده حسنة نقله في ~~يوم~~ ^{يومين} من ثلثين ~~يوم~~ ^{يومين} في فدية جلد ما يده

ا. ج. ف. ا. (انفرا) باعرا به
 والمراد باعرا به

من ثلثين ~~يوم~~ ^{يومين} في فدية جلد ما يده
 حسنة

ما يده حسنة وفي نقله فمضت حسنة رواه محمد بن شعيب بن خزيمة
 وهو الصلاة في الجماعة نقله في ~~يوم~~ ^{يومين} في خمسة عشر ~~يوم~~ ^{يومين} في صلاة
 الى جلد ~~سبع~~ ^{عشر} في صلاة ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة
 المجر الذي جمع فيه خمسة عشر ~~يوم~~ ^{يومين} في صلاة ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة
 ونقله في ~~يوم~~ ^{يومين} في صلاة ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة
 في خمسة عشر ~~يوم~~ ^{يومين} في صلاة ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة
 ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة
 اموال الاية في الحديث ان رجلا جاء بخاتمة فقال ان صاكة في سبيل الله
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك ببيع القيلامة ببيع ما يده حسنة
 في ~~يوم~~ ^{يومين} في صلاة ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة
 والله يضاعف لمن يشاء ونقله في ~~يوم~~ ^{يومين} في صلاة ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة
 انواع ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة
 دابة انك يرمي العلل وارجع بغير صاحب في العبد العبد في وانا ارجع
 به ومعه ارفا من الارسول عليه السلام من اتبع فكانت اية ناولا فضايا
 وكان معك مني بطل عليه ويعني من دفت ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة
 كل فير له مثل احرم من على ثمر جمع قبل ان تروا في انك مع بغير له انك
 وفعله مثل احرام مثل من تروا في تروا او مثل عوله ثوابا او مثل
 ذكر من العباد في ~~يوم~~ ^{يومين} في صلاة ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة
 الله الا انك ما في الله يتقبل منك في كل ما يده حسنة في صلاة ما يده حسنة
 متى تكون مثل اصيل والله ذو الفضل العظيم وفترت ان ليلة القدر

الصلاة في الجماعة في صلاة
 الحسنة في صلاة ما يده حسنة
 صلاة الرجل في سجدة
 بحسنة صلاة

السبلات من افعالها بحيث اعتقادها وسعت كغير الخيال بالقوة لورودها في
 الخطاب والسنة افعالها للكتاب فقال تعالى كتب ربكم على نفسه الزينة الزينة
 وقال تعالى ومن يعمل سوءا او يظلم نجاسة لنفسه اذنية والله الشفة جفرا له
 على الله عليه وسلم القاب من الزينة كما اذنية له وعوله لوعلمه من
 الخصال يا مني تطلع على السبلات ثم تفرق كتاب الله عليه وآله
 ان القلم ان التراب من الزينة مغفور له فكلها الاية وقد كثر في قوله عند
 حلول الشمس من مغفره كقول الله عز وجل ان القلم يعلم ان فعله التوبة فله ان
 شرفه الغفران الا ان لا ينجفقه اخره من نفسه بالنسبة كما عمل محسن
 واني من الخوف والرجاء ان الانصاف مطلوب بان في نفسه وعبره الشفة
 بها من كبريت وفيه الفولان العظيمة اشارة لغير المعنى قال تعالى ونور الي
 الله جميعا اية المؤمنون لعلهم يعللون وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا اتوبوا
 الى الله توبة تامة واعصوا رسله لعلكم تتقون في بيان الاتقان لعلهم
 المعصية التي ترمي اشراكه الى ما هو المخلص من حال العبر من طاعة الخوف
 والرجاء واني ان كان منكم باعشا على العمل لا شيء تنفرد ان ان الله الكريم
 التخليق ولذا عاش لعل وعسى من الله تعالى للوجود والخلق والالتفات
 محققا لتمام التوبة جازا من طاعة وجود توبة مستكملة الشرائع المستقيمة
 الموانع جازا يقول احب ان عمله يرضى به لعلهم فقال تعالى ومن يعمل من الصالحات
 وهو ممنون جازا فله ان عمله والالتفات والتوبة من العمل الحسنات مستورا
 في توبة المؤمن العارف واما توبة الظالم من بعد كونه في اسلامه جازا في
 على ان مغفورة فكلها الغفران تعالى في الغفران كبروا ان يشهدوا بغيره ما عند

وفي الحديث ان الله جسد
 من نور لا يتوب منه الا
 انما توب منه من نور
 لا يتوب منه الا من نور
 لا يتوب منه الا من نور

١٧١

فربما سئل في الفقه بغير توبة من قبله - اياها وسوء اليه وسوء الفقه
 بغير توبة المؤمن والمؤمن وبفائه يبر الى جوار الخوف صريحا في العفو وضع منه
 اية والصحة التجاوز والاعراض صفتها في جاز اذا اعني ضايق فيه والغمير
 في قوله لم يعباد لا يغير كونه من معنى الغفران توبة الظالم والقوة الغفران
 يقال توبت وتاب - وانا ب - وانا ب - واما شربا بغيره من عذال وعمل الغفران
 من مقامات اليقين والاعراض يشرف في الغفران نور يعل به ان امور كالمحسوسات
 باجمعها من الله تعالى وصبره وان صبره اليه وان لا يعباد ولا يعباد من الله
 الا اليه - اير المعصية والالتفات من هذا الغفران من الله ان اراد به
 سوء الامر من الله هو مغفوره في كل ما هو في الله من سوءه في كل ما هو في
 العاصي وانها سموع فالتوبة صبره على رضوان الله صورية لمفظة العبد
 وصحة عليه وعزله في الحفاقة لا حربه بل من لا يفتقر في الشتم والتميز
 شريك وفيه غلة كيف فيقول في تارة صمغ وفيه مقام من الزينة والصفحة
 عبادات فلا اعتناء بالحقاق ومقارب - والذخاير خلقة من الفاروق والفتن
 واليوار كما قيل

• جيل علم الفاروق صبره لير • في يد غفران في التوبة
 • ورويه لصح الزنا في توبة • على تشرية من الله عاقبة
 • بل ان شاء تغفر بوجاهة الله • دعا الى اسفل كبر اليه
 وفي البخاري من حديث النعمان بن بشير قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول ان احبوا عمل الفاروق بوجاهة الفياضة لعل توفيق في اخره من مريد
 جنة فيل من الله ما عند الله في قوله تعالى ولولا ان للذين كفروا ملية الاخرة

جميعا انما يتوهم له يور الحج لو يقتل حاله واما ان كان من يتشأن العلم به
 صبي ونحوه اذا ذكره العبر على قلبه من الغرم والاصح والتلفع وقتها
 يكون وقع به ذنب من الزنوب واما العمل القادر من صفاته الحال فهو
 الغرم على ان لا يعود والافكار به الحرج بالقوبة حتى يقرر القوم من المعصية
 بحيث يجعل على ذل الغرم على الحاشية والغرم على التزك المستقبل والافكار
 به الحرج ومنه تكلف ما يمكنه من عفو الله وعفو الله كما لا نعلم
 اذ لم يتلاف ذل لم يقع اذ ما من وقت وقت الامور عليه عاصم بذكر القليل
 وتلك القور الحشرية في الفيل على صور التفكير في عبيد التفكير في التفكير
 ما بعد فقد من اول عمر الى وفاته وان كان صاحب جميع ذل في ان التفكير في ذل
 يكسب على واذا عمل العمل في الفيل تقيم حال الفيل واذا تغير حال الفيل
 تغير اعمال الجوارح والتفكير في صور حال الاحول ومقتضيات الفيل وتلك
 وقت عليه ايات الفيل في الغرم في غير موضع في تفهم وتاجل ان الغرم
 ثمرة العلم واحل الغرم على عود العود ببلد ارتدادا بكل من قال عليه
 السبل الغرم تربة بما شغل عليه وابقاه الغرم صور و التوبة وصرها
 كالافكار من بالنسبة لاعمال يكون الحرف في التفكير في الحرج في عبيد
 نمرود وتلك وان كان صاحب ذل وان كان ذل في صفة صفة الفيل في ذل
 من ربه ذل انما عند الحشرية فلو من ما لعله وفكر في الله يور وانتم اذ
 انما العرف في العرف اذ قد انقلعت اصحاب ما يدرك وانقلعت تشويع
 الى فعله ونظر الى علمه وعمله على ما لا اعتداه اعلى بقله واحسانه
 وكرمه واجبا او طاعة العبد الى الله تعالى ابتغاء اليه واشهر احوال الامور

المومن حار في اليه وبفعل به عليه كما قال في الحج خير او فانت وقت
 تتشرب به وورد ما فتد وتشر الى وجوده ذلك وفي الجزان الله يمت كل قلب
 حرج في التفرقة اذا اصاب الله عبيد انعم به عليه فاجته واذا ابغضه
 نصبه عليه من مزار او كان على الله عليه وسلم متواصل الاصل في الحج
 البكرة وفكر في فعل ارباب القلوب حرجا يور على حجة رضى الله بعبد
 المومن وان كان عاصيا وورثه على الله عليه وسلم ان الجمل من اذ قال
 يارب والعالى اذ قال يارب والحج اذ قال يارب لبي الله تعالى كل واحد
 من موكب العبد العاصي اذ قال يارب يارب كل واحد من موكب العبد العاصي
 رجا ليت صفاء مرة وليت عفا العبد شاكرا فيقول اللهم اجعل لي صبح
 الجمل من شادى واستول في ذلك وكفله العالم استول بعلمه والحج جمع
 والعبد العاصي انى الى ربه بتوبة من عاصي قلبه وانما جلي القلوب
 الحشرية رحمن الدنيا والآخرة اهو وولست في ربه ذل فله اذ به
 الحجة وقال ابراهيم الحواري انى الى ربه ليورث الذنوب ولا يورث ما عصى
 يورث الحجة فيقول ابراهيم يا ليشتم او فعد عبيد وقتل الشيع ابراهيم
 انك سار العاصي من موكب حواء المكيه وقتل في الحج ربه من الدباب
 الطاعة وما في ذل باب الفيل وقفي عليه في الفيل وكان صبيبا
 في الوصول وقتل معصية اورثت ذل وانما عفا راجع من طاعة اورثت
 عز او استغفار او استغفار ابراهيم رضى الله عنه وعفو الله عنه
 يمت تلاميذ طاعة الله والعباد والزمك وكما انك الايمان والحج على استغفار
 وغير ذل في طاعة الفيل من انى حاشا الحرج وتوكلت وعفو الله

خمس مائة وعشرين وثلاثين ونحو مائة وأما المال يجب ركا
الخلل منه بالتعلق والوارث يفرق مقل المورث وأما العرضا فعلى
المشهور يجب الخلل منه ان لم يملك منه فوري ولا يشغل الي الورثة
لم يتركه تعلق به ويستحب المقلوع الخلل مالم يقع النحر بنزله وقدره
ان يتركه يملكه استعمل منه ما يكون لا يبرح به ان يخل شيئا منه السو قال
الحسين كيف الا استغفار ويغن والى اعل المقلوع او لم وهو امر مقرر
في ميمون بمره ان التركيب والتأخير وكان كذا في غير العزير وفيه
عنك ان من استغفر المقلوع في كل مكان فله ما هو عليه والتمه العرض
والى اعل وأما الذي تكفيك وتغيره وتضعفه بتعلق فيه الامر
اذرك اذى تكفيك وتغيره وتضعفه بتعلق فيه الامر
والمرء بغيره بغيره بغيره والسماح وأما التفسير في القتل اكل
يتعلق به مال افتتاه وان اتى التفسير لم يكتف به ولا يكتف به
يمسك من نفسه ومال اليه ابر شرف ال ويضيق ان يفتق ويحل نفسه
على اجهت وحقها يكون كغيره له ومنه الجمهورية القاتل
مقبولة ويدل على ذلك فدية الرجل التي قتل مائة او اموالا قوله
تعالى او كما جنته فله ابر اول وأما الفرق بينه وبين اقل التكمي
من الفعاض والاحتكال ولا يجوز التكمي في كل السعة وأما التكمية
يفال ابو طامد بالاحتكال منها ان امنت العشرة والى ذلك كان عليه
فروا بالخل الخلل منه جال استخرج الوعيلية للشيخ زروق وفيه
المنه عند ومقتضى ان لا يملك ما يتركه يملكه يملكه يملكه

١٦٤
مقبولة بحجة وذلك في ذنبه اذ تزل منه القوبة منه وأما الاستغفار وليس
من شروحه حجة القوبة وانما هو من شروحه الكمال من الشيع زروق
جل ومفيقة طلب الصبر على الذنوب وعبره المواقف كما في كل مغرونا
بالقوبة وهو اكل الاستغفار وان لم يترك مغرونا كما هو مع التمر
واما انكاره هو الاستغفار مفيقة وان لم يترك مغرونا كما هو مع التمر
الحاذير هو التمر فالت رابعة للعروية في الله عنها انه يفتق الي
استغفار بغيره والى اعل ابو طامد كان مع التمر على ما جاء ومع التمر
على ان لا يعود او مع التمر على ما جاء والى اعل ابو طامد كان مع التمر
وما كان مع اعتقاده العود بغيره ان كان عليه المفعول في غير محبة
التمتع من الذنب والتقصير على فعله يتركه عليه لا يتركه عليه
بجلاء مذكورة عن الاستغفار له انك شريح الحم الحبيب ويكفي في
الامر ان الامر اذا امتنع عبادته يفتق بغيره الى الله تعالى ولما كان
يتكلم من عليه بغيره الى الله تعالى بغيره الى الله تعالى بغيره
وكذا وكذا اول الاستغفار بغيره الى الله تعالى بغيره الى الله تعالى
وسلم من ان الاستغفار بغيره الى الله تعالى بغيره الى الله تعالى
في جاورزفه من حيث لا يجتنب الحرمة او الاستغفار مع نعمة القلب
في من التمر اول ان القوبة توافية على العود بغيره الى الله تعالى
تجيب القوبة منه واسجل تأخير ما امر اول الاستغفار بغيره الى الله تعالى
الفرع وانك تعود الى الذنب ولا تشق على القوبة وهو من غير الشيقان
كما ينبغي ان يفتق من القوبة بغيره الى الله تعالى بغيره الى الله تعالى

توت تايك قبل ان تعود الى الزنب قال ولا تخجل اذا وقع منك ذنب فكلما
سجدت يوسوس من يقول انك ستقامه مع ربك فغير يكون ذنبك ولا ذنبها
فمن عفيك **باب** من مرت اليه بغير عفو ذنوبك الله العفو وليس يملك
الا ما امر الله الا ما جازت له ثوبه بل انه لا يعفوك من نفس التوبة الا هو
الذي يملك الله والايمان الله تعالى لا يعفوك ذنب بغير وجه الخير ما امر الله
استغفر ولا عفا في البيع سبع مائة ومائة على اربعة خلاء وفي
الخطايا والتوابين وورد ان الله يبي على عفو ذنوبه بغير التوبة
كثير التوبة قال تعالى ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين وقد قيل
الحسن الرجل يزين ثوبه بغير ثوب يزين ثوبه الى متى قال ما امر الله
الا ما اذا كان المؤمن عفو قال الله يبي عفو الله عن ذنوبه
ما ان يعفو عن العبد ونعم الله ان يعفو او يصفح الا بشفاعة
امسواتنا يبي واما ما يروى من ان فتاة الفراء لم يزل على ذنوبها
وعداها ما دام في الزنوب واما ما رواه في الاستغفار وقيل من عفا
على ذنوبه **باب** حسن الخيرة فقال تعالى لا يهدي الله السوء الا اليه وقال
ومن يظلم من ربه الا الظالمون وقال انه لا يابس من روح الله الا
النفوس الخبيثة وقال النبي صلى الله عليه وسلم والتمتع بغيرك لو لم
تفرقوا الله بكم وجاء بغيرك حتى يصفى روح الله تعالى عفو
له ومن رجع بغيرك من الخلق بعشر مائة عن الحق كابر اليه براد
ومفيل بعبادته والابدي دار المبارك وبشر الخلق وادبكم التخليع
وفي التوب الممل وغيره من انقذه الله من عذابه فيلوات وانما

وانما من الغشيم لا شعاع بزاله بل يمشي الى جميع اصواته في حصى الخراب الله
ويلو على وروى ان شابا سلك الى مرأة من النساء فحقت به ساءة ما ذكره
وقال **باب** الحقك عشر سنين وعفوك عشر سنين **باب** رجعت اليك سبع
تقبلني جميع حوائجك يقول اعفوك ما يبيدك وتقبلني كذا وعفوك
ما صلتك ما رجعت اليك فلتا ف **باب** الخلق من الخلق من حوائجك
عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني
الانبياء من ان ذنوبه كانت فاعرفتها جيل فيقال ان يقع عليه وارثا
في ان ذنوبه كزباب من على انفسه فقال به ما اذا قال ابو شيبة
مروى انفسه قال انه امر في توبة العبد من رجل يزل من لا يرد من ملكة
ومعه راحلة عليه فقامه وشرا به فوقع راحته فبقيت توبة واحتفظ
وفرد صحت راحته حتى اذا اشتتر عليه الحرة والعكر او ما شاء الله قال
ارجع الى مكان جرم من توبة شريح راحته فاذ راحته عنك او وعبد
الله من راحته من عفو والنبي صلى الله عليه وسلم قوله ان المؤمن الى الله والى الله
على الله عليه وسلم قوله ان الله ارحم الراحمين قال في الخلق الذنوب عند
عفوهم عنك عن حسن الخيرة الله تعالى ما عفا ربه استغفر في جنب
كريمه ذنبه قال سبيح ابن عبيد بن شريح ان فو العبد وادب فبقيت توبة
في ذنبه لا يصح عفو ربه ويستر عليه ان يفرقه له فقال في الخلق اسلم
انه لا يبرء من ملكة من عفا في جنبه الخلق وعمل الخلق في التوبة والخير
ووفى الخلق عفوهم ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والتمتع بغيرك
يبرء لو لم تفرقوا الخلق وفوله شفاعته لا عمل الخلق من اذن وجل

به فعل العلة على الشيء على الله عليه وسلم بفرد في ما به المحلثة من
 الخلق وان مرصدا من جهة ما بالاعمال العلية وقول
 الخلق به تعين القلوب بالاحمال المبركة لما تفرد وما تافه من الذنوب
 ما تافه ما تفرد من غير تعين الكبار هو من عوارض جلانه وقع به
 العلة او اختلفا فيه على كبر العليل والعليل او العليل بفرد وصل
 بسفك التبعات او لا يرجع اليها وارجح انه يكبر العليل والعليل به كمال
 ارجح ميل اليه بسفك التبعات ايضا لما حدث العلم بحسبه ذلوا
 قال الشيخ زروق في الحديث ان الله غيب ما حل عن ملك وضم عن الخلق
 وهو حديث صحيح او قوله **وغير العليل بالاشباب** العليل من الاشباب
 به القراء قال تعالى ان تفتبروا بآياتي ما تحبون تكفر عن شيائكم وقال
 تعالى وجرى الذين احسنوا الحسن الذي يفتبرون بآياتي ما تحبون تكفر عن شيائكم
 الا للامم ما احسنوا الحسن وهو عوارض الذنوب كالنكمة والقبلة والامم
 يقع بالاشباب العليل **وقول** له كما هو اجنب الكبار بفرد ما مشال
 له او مبطل بشره فهو ما مشال بالترك ووقع من مشال العليل ما تفرد
 الى توبة وهو خلاف ما يقع من قوله ان القاب والقرية من بقة من كل
 ذنب **وقوله** مبطل يورثه الى حالة فربا **ومبطل** معنى ما اذا
 كانت العليل من بقة كيم كمال القبلة والملاصقة وغيره من مفردات
 التي ما اذا كانت انني عن مفردات ومفردات من القاب ان كانت
 العليل على انفراد ما كانت افعال العليل واختلفا على غير ان
 العليل بالاشباب العليل فطعن من جماعة العليل او المحرمين او كلفه وسفر

[illegible][illegible]

و لا يقرب من الايام اربعين من سنة

مجلسه ۱۲۰۰

لا ينفع اقاومى
بالنار ولا الابن
الطبع معتر باصحة

التار من قرا التار وان
 الامير بعد بعل اهل
 التار من قرا التار وان
 التار من قرا التار وان
 التار من قرا التار وان

المختصر

• بما تقفون شخفاً ما التاسع عليه ولي الد العالمين وانتم
• فجزوا الغور عند الله خلافاً في الوري كما عيت عن علمي ليلة الغور
• ثم اشار المصالي الى اخبر ال على حكم كل من العري فيز العجل و عكاه الموصيه
• بقوله تعالى ان الله يافق اي بشرى به و يغير ما دوى فله و من يشاء فاعبى

[illegible]

ببر وسبعة التي ضوان فالدرة الغواني لا كح قال الغريبي ان
 بن الواعلي اعمل اصل الجنة التي ان جاز فوالذي لا يعرف من
 احرم مع لباد القنوبة وانز الكري المثل ويعل ذلك بالقطع من
 على سيرته ويخبر في سلك من شمر له المعصوم والكري عبيد من وقع
 الشقاء عليهم من الخلق وشمر له خير او شر عما عرفت في مرتبة من اثبتتم
 عليه خير وصيته له الجنة ومن اثبتتم عليه بشر وصيته له النار قال
 المعصوم ما ذا ارجو الله الفاسر الشقاء عليه كان ذلك ليعلم ان الله
 فرغ من له ولول يكتي منه صبا في انوار عليه فيفضل الله ثناء به عليه
 وينزل علمه رجب خفيفا الخفيف وحزنا عليه في كرامة تعالى ومن صرا
 المعنى من كرامة ملك وار الفاسر عبيد العبيد في الله عند جوفه
 مالك ولم يفت الخالق بالالك ان الله اصل الجنة انه هانت وانما غير
 هانت وانما قال هو رجل صالح وامام عظيم ولم يكن ذلك واجهني ابي
 الفاسر بعين الحق ان الامم اجمعت على وصي الشقاء عليه والاصلاح
 معصوم وقال العار باله سيم عبيد الرحمن محمد البايع وقصر على عبيد
 عبد العزير صالح في الامم كالحكام والشايف والمركب والنجدة والقرال
 وانجز له وابر مشير وابر يعز او ما ناجي في كرامة شدة النفع به فيفضل
 الفلاح فيهم حقيق وفيهم ما يرج وسريان ما دعه ونوره فيهم عند ذوقه
 اداة واما والبايع ومن له ادنى من كرامة في كرامة فيهم وشم وادراك
 رويان وانما يشجع في فيقطع فيهم حقيق وامام كان على او شرف
 فيهم بلانه اشجع في ان من النفع ومثلك العريفة ومن اصل الكري

فان العاقله ابرز كنهها في قوله ان الله انما يشهد ان الله
هو الله لا يشهد الا الله لا يشهد الا الله لا يشهد الا الله لا يشهد الا الله
العارف به هو صيرها من غير ان يشهد الا الله لا يشهد الا الله لا يشهد الا الله لا يشهد الا الله
استغنى عن العاقله واخذت لنفسها من العاقله ما اريدت
وخلصت من العاقله الباخره للعالي ونصت به
وقول الله لا يشهد الا الله لا يشهد الا الله لا يشهد الا الله لا يشهد الا الله
اذا انشأ عليه الفصل العاقله والدين
ان العاقله قد يشهدون على العاقله
علا بخل في العاقله
وخلصت من العاقله الباخره للعالي ونصت به
وقول الله لا يشهد الا الله لا يشهد الا الله لا يشهد الا الله لا يشهد الا الله
العارف به هو صيرها من غير ان يشهد الا الله لا يشهد الا الله لا يشهد الا الله لا يشهد الا الله
استغنى عن العاقله واخذت لنفسها من العاقله ما اريدت
وخلصت من العاقله الباخره للعالي ونصت به
وقول الله لا يشهد الا الله لا يشهد الا الله لا يشهد الا الله لا يشهد الا الله

في غير منتهى يخرج مفعول يعملوا غيرا فاعدا واحدا مفعول في غير على
 باب الحجة يقال له نهي الحيوة يخرج جوابا فخرج الحجة في حيل السيل ففوله
 لم يعملوا غيرا فاعدا مفعول في غيرا فاعدا مفعول في غيرا فاعدا مفعول في غيرا
 أعمال الجوارح أو أعمال القلوب كالنيل في العاقبة ورحة معلى وفرة على نفع
 وضوفا من الله ورجاء له وثقة به وتوقل عليه بمقتضى انظر التقرن في الفرق
 بفرد كالحديث بطوله وفيه تحقير أو البكاء في قوله بآية نفع قوله
 بما دخل به للصبيبة الشريفة بمعنى أن الله تعالى عرفه عليه جعل الأياد صيا
 في الخروج من النار وفي قول الحجة أنه جعل ذلك موقفا على الأياد ولو شاء
 جعله صيا في النار وأنه يفعل ما يشاء وأوجب عليه شيء بالصبيبة
 جعله لأعقلية واستأجبت على معارضة قوله تعالى أو دخلوا الجنة بما فتح
 تعملوا وفوله وتلك الحجة التي أو شتموها بما فتح تعملوا فحين لا يزال
 الحجة بعمله فيل ولا تشير قول الله فلا وإنما أن يعمد الله في حجة
 وهو مضمي ما ياب الحصى وما حله أن المراد من الآية أن الرضول بالعمل
 في حق التفضل ومن الحريث أن الرضول ليس لرات العمل بل يست
 السبيبة عقلية وأجبت — أي فإيا أن الحريث يدل للحقيقة وان كان
 أعمال العبرة الخفيفة من جعل الله سبحانه والله خلق وما تعملوا إذا
 أراد أن يخلق بقله عليك خلق ونصب إليك جموع التفضل بها أعمال وغير قول
 الحجة وأما الآية فيبان للشريعة ومفعول الأعمال والحجة لغة البصيرة
 والمراد به ضاردا الثواب في الآخرة الخلق الحجة عليه لأجل أن الرضول
 له صفة كماله في الثواب في الآخرة الخلق الحجة عليه لأجل أن الرضول

انه لما جشأ هذا استقر ما على الماويح ولا وسيل له فبك ما كان من انما اذا
 سمعت واخبر على قلبه بشر ان له وجهه مقابل له اوهو الجنار سمعت
 ومنه الجنة العبد ومنه الماوي ومنه الجنود ومنه النعيم ومنه عرس
 وهار السلاط ودار الجلال ثم استقر الماوي على عرس الجنود المومنين القار بقوله
 ومنه عمل متفكر في كل حال كانه والماوي من الجنير فيرى كل مومنين اياه
 ومثله قوله تعالى ومنه عمل من العلم ما وصوم مومنين في كل حال والماوي
 وقوله وما تفعلوا من خير لن ندره وكوفي القميص على اية فقال انيت
 النعم على الله عليه وسلم وعليه ثوب ابيض وهو نائم ثم انتبه ووضا خفيقا فقال
 ما من عبد فقال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الماوي دخل الجنة فقلت وان زنى
 وان سرى فقال وان زنى وان سرى فقلت وان زنى وان سرى فقال وان زنى
 وان سرى على غم انما ايدى فويل بآيات الملايكات والماوي سمى بعمله انما
 اليه صياحه حكاه وشمال الذريرة والذريرة النملة او راحة او ما
 يتعلو بالهواء من التراب اذا وضع على الارض او ما يرى من الهباء في شجاع
 الضمير وفيل غير ذلك وانما آيات الملايكات انما افتتلا على قوس
 المستنشق وفال ابرع ما مقلد سكت الماوي عن ذكر لامية الثانية
 لان وعبد الله فريغ فريغ لا يفرق ولا يفرق ولا يفرق فريغ فريغ فريغ فريغ
 فلا بد منه انما قوله ومع الشايع نفسه باضحا او غير مقلد
 وانما اذا او عرته او عرته كخلف ايمان وحنج هو عرته
 وحنج قوله ان نجاته في حقيقة الجمل انما عرته او عرته واذا ان عرته او عرته
 وعبد او فريغ الشيعي الذي - انه يوم يوم العباد وعبد الله وعبد الله وعبد

[illegible][illegible]

في قول استوفوا النار كما يردونها وهي محتملة ان تكون خاصة به الان بعد
في اخرج من ذلك النار من المؤمنين ويشاركه فيها المؤمنين والملائكة
والجود من الامم في قلبه شفقان ذكرهما في الامم في جماعة به عليه السلام قاله
عبد الله الخامسة في زيادة الدرجات في الجنة وجمع عياضها بانها غير
خاصة به وتزود النور في ذلك ومن سزا النور والله اعلم شفاعته شغل
موازي افواه عنقود اعمال السادسة في تفهيم الغراب في بعض
الكبار وهي مشقة به حال طالب وقد علمت جزا ان من الشياخا على ما هو
خاص به من ما هو من عكسه وفيها ما هو محقق واما شفاعته في الله
عليه وسلم في ما لا يتبين من غير ما هو على كل احوال وكنى زار في كل حال الله
عليه وسلم لقوله من زار قبري وحيث له شفاعته وكنى اجاب الكوفة ثم قال
له الوحي لا يخرج من طائفة من طائفة بعد ما جئت بعد ما جئت الى ان يقول مراد
من مراد قول اجابة الشفاعته هو ان فعله ان يوافي الله في المشي
في ما يراى في كل حال واما شفاعته في تفهيم غراب الغراب في الغراب
شفاعته في البرزخ في القيامة فقال في الشفاء والاصحاب من ابراهيم
في النبي صلى الله عليه وسلم في نوح لانا نبياء من ذنوبهم يخلصون
عليهم وفيه مني ما لا يعلم عليه فلا يبرهن في مشقة محاربة ان يفتي
الى الجنة وينفي عنه بعد ما قول يارب الله يقول الله تبارك وتعالى يا محمد
ما لي يدان اضع باثبات يا رب عجل صاير في عيني في عجل صاير
منهم ما يردل الصبر من مشقة ومنع ما يردل الجنة بشفاعته والزال اشجع
من اعلى حكاية رجال فرامهم الى النار متى ان طار النار فيقول يا محمد ما لي

177
تنت النار ولا يغفار في كذا افندي في رواية ان من منعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول يا شفع يروح القيامة ما من صاير الارض من حجر
وحجر ابروات كقول الملامن اشتهر في بعض من منه انه لا يشفع في الخروج
من النار اغير اشتهر ان شفاعته في من منعت الى ان يشار به من شاء الله من
الحاج اذ اقلنا ان الغيا على الله عليه وسلم شفاعته وقوله في حق من يقول ان يكون
من القائل فيقول من ما عاين فيقول ان يكون من الى باي فيقول من يقول
والفاعل له ومن مراد المناصب للفقير المتقرب من ان يكون له فيقول
ان يكون فابى الفاعل وانما جنة الشفاعته في الله عليه وسلم في
نور في باب الشفاعته في الخروج من النار ان يكون لغيره صلى الله عليه وسلم
وقد تفرغ لخاصة في قوله ال الشيع زود في نقل في النور والشفاعة
في شفاعته الا انه صلى الله عليه وسلم هو من كلامه صاير ما حاد في
نقل في فاعله اية وقد تفرغ قول العالمان اجمع الصاير في الفاعل
في شفاعته ما حاد في عاين من بعد يشفع يروح القيامة
ثلاث انا نبياء عليهم العلوك والصاير في العلماء في الشفاء وفي الزمان
وارادة من حريش عبد الله في ابي عاين من بعد ليدخل الجنة بشفاعته في كل
من اشتهر من في عيني فيل يا رسول الله هو الكف قال صاير في الفاعل
صاير في فاعله في صاير في كذا في قوله انه او يرحم الغراب في قوله
من جم الغراب في التفرغ في يشفع في فاعله في الفاعل من اجل اعمالهم
الفاعلة في الفاعل في كذا في ابي جعفر الفاعل في ان من في فاعله في الله
عليه وسلم في كذا في يروح القيامة في الله اهل الجنة معروفا واهل النار

والاستمرار وان اردت ان تعرف حقيقة الجنة وما في الفردان وليس هو راد بل الله
بيان ما في الواقعة وقوله ولمن ذاق مقام ربه جنتان الى اخر الصورة وغير
ذلك من صور الفردان وفردان واحد يشبه صغيرا وتذكر بعضا تفهيم الفهم
لما مر من الفردان اما ابواب الجنة في الفردان من حيث يدخل من سعوي
منقصة على اصول الاعمال قال صلى الله عليه وسلم من كان من اعماله
دعي ميا بـ العلم والحق من كان من اعماله العلم دعي ميا بـ العلم والحق
لدنيا بـ الربان ومن كان من اعماله الجنة دعي ميا بـ الجنة ومن كان
من اعماله الفردان دعي ميا بـ الفردان وقال ابو بكر والله ما على من دعي
من تلك الابواب من فورة يعمل يدعي اخر منها لها فقال نعم واراد ان تكون
منه وبقي باب الجنة وباب كلف الفيل وباب المتوكلين الذي يرد طوبى الجنة بغفر
صالح وقدره ارجو الباب الثامن من صواب الذنوب باب العلم والحق
الشجر زروها وانزل الله في فردان ابواب على من الفردان وهو عليه ولا ميعود لفرسه
في الحريش ثم خيرة وفيه الشجر فيقول ان يكون المراد باب ابواب التي يدعي منها
ابواب من داخل ابواب الجنة الاصلية لان الاعمال والعلم انتم عدد امر تمانية
يعني وفردان لكل عامل باب من ابواب الجنة يدعي منه بفردان العمل اذ فيه
احمر واراد شجرة با حصاد صبيح في ارجو من حواشي سمع عبد الله
ابن عمر الباقى على صبيح الفردان ويجمع انها في غاية الاتصال من قوله في حريش
الصغير الباقى والصبيح مائة الف مقاسمكون واخره في بعضه بغيره لا يدخل الواسع
منه يدخل واخره واما في كتابه فردان فيعلم ان الجنة لينة من ذ صبيح لينة
من جنة فردان واما في كتابه فردان فيعلم ان الجنة لينة من ذ صبيح لينة

وانتبهت وما يبيح من جنة واما أرضها ونخلها وريحها فردان في
الحسد الا يقول ان ربي يورث من محبة فمفسر مائة عام ونباتها الى فردان
وصعبا واما الفردان واما في جنة فقال صلى الله عليه وسلم من كان من اعماله الجنة
غزوا من اعماله الجنة من كل من كان من اعماله الجنة با حصاد صبيح
من النعيم والنفات والعسور وما لا غير ان والاذى سمعتا ولا فخر على قلب
بشر قال فقلت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذاك الفردان قال من اجبى العلم والطبع
العلم والطبع واحد العلم والطبع واحد العلم والطبع واحد العلم والطبع واحد
ذلك قال امته فكيف ذلك وحاصل خبري في ذلك من اني اخذت من عليه لورد
عليه من فورة العلم ومن افعل امهات وعياله من العلم مني بشيعة
مفردان العلم ومن علم شجرة مفردان ومن كل شجرة شجرة اياها مفردان
العلم ومن علم العلم من انا في فردان في الفردان في العلم والطبع
في الفردان في الفردان في الفردان في الفردان في الفردان في الفردان في الفردان
ان في الجنة شجرة في جنة الفردان في جنة الفردان في جنة الفردان في جنة الفردان
وكل فردان في جنة الفردان في جنة الفردان في جنة الفردان في جنة الفردان في جنة الفردان
اخر فردان في جنة الفردان في جنة الفردان في جنة الفردان في جنة الفردان في جنة الفردان
يا ابا عبد الله ما في النخل والشجر قال صلى الله عليه وسلم في الفردان في الفردان في الفردان
وقال ابن ابي في رسول الله فردان في الفردان في الفردان في الفردان في الفردان في الفردان
في الجنة شجرة في فردان في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
فان في شجرة في فردان في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
في فردان في شجرة في فردان في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة

لتفقه ما بين المشرق والمغرب وورد به في الرجل منه من العفة في اليوم الواحد
 اقبل من صغير منق وورد بذلك فيك ضا ان الخ ان شهوا كما تنصفوا الابرار ان
 الخ ان شهوا كما تنصفوا الابرار الخ ان فيهم ابا كانوا الابرار الخ ان تنصبوا كما
 فيهم الابرار الخ الابرار الخ الابرار الخ الابرار الخ الابرار الخ الابرار الخ
 فيك فيك الاسامة صاغة الابرار مع الاسامة من الجمع والموت والعشيرة وال
 اعلاء الحشران الخ جويرا بلان نجر الدنيا يصيب وان لا يوش عليك من الفقه
 والشعر في فمورث وورد ان ارضه بدخل الحبة وادنا من ثلثة فيمور له
 به خلفك ومثله مسير مائة على في فمور الذهب والفضة وخياخ الفدر
 وبيع له في جرك مني ينظر الى افعل الخ ينظر الى اذنا وفال جمل
 ان ادني اصل الحبة من ثلثة فيمور فيمور في ملك الف مستحق الففلك الخ اذنا
 واربع الخ ينظر في يد العفة والشعر فيمور فيمور الففلك الخ اذنا
 في فمور في فمور في فمور في فمور في فمور في فمور في فمور في فمور
 اعزت لجان العاقير ما اعيرت وما اذ سمعت وما على على فمور
 وفوله على الله عليه وحل غرو في سجل الله اورد في فمور في فمور في فمور
 وفال في فمور في فمور في فمور في فمور في فمور في فمور في فمور
 واذا اريت ثم اريت في فمور في فمور في فمور في فمور في فمور في فمور
 في فمور في فمور في فمور في فمور في فمور في فمور في فمور في فمور
 ان الله تبارك وتعالى يقول يا اهل الجنة يقولون ليك ربا وصغير
 فيقول هل فيتم فيقولون وما لنا ان نرضى وفرا علينا ما لم نعد احراما
 خلفك فيقول اننا اعلم في فمور في فمور في فمور في فمور في فمور في فمور

ذكره ويقول اصل عليه رضوان ولا صفة عليه بعوا ابراهيم وهو قوله تعالى
 ورضوان من الله ابراهيم في المعبر الموصى اذا را شيئا من زعمك الدنيا
 وما التذنبه اليه ان يذكر بابا محبة ونعيمها بل ان نعيم الدنيا لا شيء في
 نعيم الاخرة بل ان نعيم الدنيا بل هو نعيم الاخرة باها ونعيم الدنيا قليل لا يستمر
 له نعيم المحبة ولا يستوفى الا في الجنة والدار الآخرة ما يجزيه عما
 المومنين ان صادف الدار ارفع ما يرى ان يوليها ولا ما اجل اقرارهم
 عما ان يجازيهم في دار الآخرة ان يقولوا في الصحيح ان الله تعالى يقول اخراجه
 الجنة في دار الآخرة وادخله في الجنة في دار الآخرة وادخله في الجنة في دار الآخرة
 وفرحان على الله عليه وسلم اذا را شيئا من ذلك يقول الله تعالى لا
 يمشي الاخرة واما ما في الصحيح الوفاء وحقه انما هو في السموات
 وهو الكائن من جهة الاحاديث وهو قول الاثر في الاله الكفار ولم يرد
 نفي شيء من ذلك وفرضنا ان صفوة من صفوة المؤمنين في دار الآخرة
 اصبحت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بعض محبة بالعبادة وان
 المحبة من وراثة ولد في الدنيا والدار الآخرة على ما في الصحيح في الجنة يقول الله
 صلى الله عليه وسلم اعدوا له صاوا وافرصا ويسر كما في قوله وادخلوا في الجنة
 وادخلوا في الجنة وادخلوا في الجنة وادخلوا في الجنة وادخلوا في الجنة
 العلم من صفوة من صفوة المؤمنين في الجنة وادخلوا في الجنة وادخلوا في الجنة
 ملكهم في الجنة على ابراهيم اذا را اصل الجنة الى الجنة واصل الجنة الى الجنة
 في الجنة متى جعل بين الجنة والدار الآخرة في الجنة في الجنة في الجنة
 لا موت في الجنة في الجنة وادخلوا في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة

الفارح نا الى شيوخ وفي البخاري عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يعلم يوتي الحوت كهيئة كيش املح ميتا في مناد يا صل الصبغة
 قال جيش يبيح وينكره فيقول صل تعيرون صرا فيقولون نع صرا الموت
 كلح فردا انا في صل الفارح جيش يبيح وينكره فيقول صل تعيرون
 صرا فيقولون نع صرا الموت كلح فردا انا في صل الصبغة
 خلود جلا موت ويا صل الفارح لود جلا موت في وا وا نفرح جوع الحسرة اذ في
 الامر وبع غيلة وبع لا يرمون انهم قريش يبيحون ويبيعون ويبيعون ويبيعون
 اعطاهم واما صل الفارح يبيح على سوادك وتفرح صريحا ان لا تحموا
 الحريث ولا تستغفروا القنايين ان يفتح البقاء والاضحى على المايين ما داموا
 في الرضا وصرنا امر ما قيل في معنى صريحا في الموتى خير من عمله ميان
 ائمة دايمة والعمل فريضة قطع الاله انك تعلم وانك تعلم الكفاية في
 بولا في ما فقرة امت حبة وحر ما واما الاستشهاد في قوله تعالى ليرمي
 ما دامت السموات والارض اما شارب في فعال في الجبال ما شارب في
 من الزيادة على مرتبة صل الا مشي له بديل قوله عطاء غير محذور وقوله
 لا وليا به المراد صل الحوتون وكلها باقية في الشيوخ لا صل الفخوة صبة
 صل وفقره الولي يحتمل ان يكون معيا بمعنى ما عمل فيكون معناه صر توالا
 كما سمع من غير فخلل معية ويحتمل ان يكون بمعنى معقول كقيل بمعنى
 معقول وهو الذي يتولى الحي خيانه في استه ووجه كثر على الروايات لا يخفى
 له الخزان التي صوفية العليل ويرى في توفيقه التي صوفية الكفاية
 قاله الفقيه في التوفيق الاله المص من ولا يمان ولي يتولى

في كذا السور ما خبر من علم

في السور

يتولى الله وولي يتولى الله وف قال الله في الواية اما ولي ومن يتولى الله
 ورسوله والذين امنوا ان من الله مع القابض وق في الواية الثانية
 وهو يتولى العاجير ابو ق في ال الشيخ ابو القاسم العتيبي وولي الله عبادا
 من اقر في لفقه اليد وادناهم منه وذلك بالمشاهدة عنك والمفردة له به
 وتعالى الحي سبحانه عن المحل في كل من كاشف الله طاعة ما هيبة في
 واستقامة ما خرج فيك وشهودا ما غيبة فيه وهو ولي الله واولي القاسم
 به هذا فلا وان لم يمش على الماء والجلي في جود الله في كذا في جود الله
 الاصول والله ليعلم ابو ق في ال اله في الواية مروي عن الصادق العظمي
 واجتماعه الى المعرفة بحسب الكفاية الا انه ائمة والموافقة على ما عت
 مع الامتثال في المعاني والاعراض عن الامتثال في الفرائض والشعوات
 مزاركه من مروي عن الصادق في قوله فيقول الله في الواية في حبيب واية
 عامة واليه الاشارة في قوله تعالى الله ولي الذين امنوا اما في قوله
 واليه الاشارة في قوله تعالى ان الله لا يؤلف الله ما يؤلفه عليه في الواية في جود الله
 تنفع من التفسير الى ما هو خلاص ما هو جود الله واما في في نفسي
 ومفيقتا في اقامة الحي عبيد في امره ابو ق في ال اله في الواية
 لا تقع منه العشرة والنيات والمحفوز على انه لا يزل في مفعول واية
 بالنيات والنيات في بعض الامور وان الجملة انما هو جود الله في جود الله
 جود الله في امره في الاشارة في امره في جود الله في جود الله في جود الله
 في الفاعل في جود الله في امره في امره في جود الله في جود الله في جود الله
 في جود الله في جود الله في امره في امره في جود الله في جود الله في جود الله

عن الشيخ عن الرب وانه لو لم يرد منه قوله الى وجهه هو فوطيقه في قوله
 مسله وقرئ في ان الوجه من المتشابه الا انه لا يحتاج هذا القول الى المراد
 به صفة له تعالى يجب ان يكون مع نفي الجارية المستحيلة وهو قول الاشعرية
 والناسيب قول الجمهور ان المراد بالوجه الذات والسر في قلبه
 استعمل اصل السنة على جواز بقاء نفي سبب ودسؤال موصى عليه السلام
 الى بقاء معلقه انه لا ينفك عليه ما يستحيل بقاءه في نفي معلقه في صفة لكان
 كالبقي بكونه في ذات الله تعالى وما لا يجوز اوسعه وعشاه كالبقي لكان
 والاشياء من موصى في ذلك ومثله سؤال الشيخ على الله عليه وسلم الى بقاء
 حديث الله اني املك الارض بعد الفتي ويرد العيش الى كسبه بعد الموت ولغة
 الفكر الى وجوده وخوفه الى قلبه في غير ذاك وفيها ما يشتهر من لغة الحديث
 والامانة من الاما ديت شعور من حيث منقشات لا تقبل التاويل وبالعقل
 وموان علة الوجود فقال الرب

والله موجود وما يمد اتمه وكل موجود في ان يراه

وقرأ طلال الفيلسوف في بيان فقال الشيخ زروق وفراودت الشريعة
 في الاقوال بالوجود كما تنفع وتعتكبه الدنيا في حديثه المراد بالاعور وان
 ليس بالاعور وان احراضه ان يرايه من عيوب فقال علمه او قال الشيخ في الله
 عليه وسلم خارج من صفة الخطا في افرد له ليلة الاسراء بقلبه عن الاثر بعينه
 راسه عن الخفيف وتوقف عياض وغيره لعرض الفلاس في نفي او اثباته او قال
 اليك والى انه ردا وان ذلك قد عرفت به دون خلاف الاشياء او هو على الموزن
 قلت احصاها يقولون ان عايشة قالت من زعم ان محمدا ربه بقوله على الله

الله الرب يملك معنى يرمع قوله فقال يقول الشيخ على الله عليه وسلم
 رايته وقول الشيخ اليك من قوله اعرفه فالت المعنى له باستفادته
 ومصلحة الى بقاء من المعامل التي كان في الخطا كصلة له الا جعل
 ومصلحة الخطا وقدره في ان في شدة الشك من تجميع قوله تعالى ولما جاء
 موسى لميقاته الا بقاءه في شعر العرلية بعينه المعنى له يقتضي في الجبر
 بقاء اصل السنة ومما

جماعة من اصحاب السنة وجماعة من غير موطوعة

من شيعته بخلافه وقرئوا شفع النور في شدة وابالبلغة

واجاب جماعته من اصل السنة في الله عن منعه ان يولدوا الا كمنعوا
 وجه الله بقوله

شبهت جماعته رامة احمر او وفي البصا بالخير الموكفة

ورميت عن نية حريته رمى الولي غير ان في محبة

ان في الكلي التي جهل ما التي وان في شيعته التوار معية

ذلك الحق وان شكوا بالهواء جرمي الهوى بكهوكا المتابعة

واستدل المعنى له بالقفل والقفل اما العقل بفعله وان الله به

مشروط بكون المراد به مكان وجوه ومفاد بقاء من الارض وثبوت صافية

ينبغي ان يكون في غاية الغريب وفي غاية البعد وانما حال شغل من

البلاد في المزمع وحده ذلك في الله تعالى والى من ذلك الشبهة اشير بقوله

لا يمتنع من شيعته بخلافه والجواب شفع من الاشياء وفيها من القليل على

اشياء من اصحاب السنة والاصح بقوله تعالى ان في ذلك لآية لمن اعلم

ويعني به كماله في التكليف فذكر كماله في ذلك وادع صلوات الله عليه وسلامه
العبود يتبعون عبودية التعريف وعبودية التفليف فذكر كماله في ذلك وادع
وتروا ما كان له به ما كان له به ما كان له به ما كان له به ما كان له به ما كان له به
العبودية لا تعرف خروج وادع ما الجنة هو سيب وجود الزرية وصرا الفصل
العظيم ووجود الرسل والانبياء والافعال والاولياء وكلمة يخرج من طرد الابل
لفناء او طارث بعد الياء او وفريقه الله على مرتبة وادع وبكالة فذكر كماله
لا يفهم شيء من التفريق في اكله ونزوله بقوله نبيه وظهرت ما ان الغنى
مع وجود ما العلياء الموصية للامم والحققة ثابتة له بقوله تعالى فقل اني خلفه
انما اريد في الارض فليقة فكيف يعينه فليقة على عبادك ويجعله محل النفع
والعقوبات صرا محال وقوله وادع معنى بزره لانه خلق ما اديح الارض
ورد عنه في الله عليه وسلم خلق الله وادع ما اديح الارض كلها فذكر كماله في ذلك
ما في قوله من لا يفرق ولا يفرق ولا يفرق ولا يفرق ولا يفرق ولا يفرق ولا يفرق ولا يفرق
والناس كل الارض ومنها هم من خلق الله من لا يفرق ولا يفرق ولا يفرق ولا يفرق
يجعل ان يرمي به اربابا وانما جعل في الارض
وقيل ان لونه الادمي ومنى حمرته قيل الى السواد ومنصبه الجمود ان
خلق في مئة عود وقيل في الارض وادع اليه وكان يرد قوله الجنة وفروا
منها ستة ايام وخلق يوم الجمعة نبيه اخرج من كونه في الارض ومعه ثوب
عليه ومعه ملات بعد ان عاش في ستة قووله له من حواء اربعين بكنت
في كل بلق وادع في كماله في ذلك فذكر كماله في ذلك فذكر كماله في ذلك
وذكر كماله في ذلك وادع في ذلك وادع في ذلك وادع في ذلك وادع في ذلك

الناس من اذالته فقام
ايضاً من اذالته فقام
فقام من اذالته فقام
وذاذ ليس له فقام

منه ما
التي
التي
التي
التي
التي
التي

[illegible]

الحام
القنب
عقرب
سوسن
السنبلين
الزبد
العسل
الحشيش

الحمد لله الذي جعل في الدنيا ما لا يحصى من النعمان وفضل ما لا يدرى من الغنى والكرم والبر والنجاة من النار والبر والنجاة من النار والبر والنجاة من النار

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
يا أيها الناس اذكروا الله
الذي خلقكم من أنفسكم
فإن الله هو العزيز
الحليم

باعت عروسة
بغيره الفتى
السامية

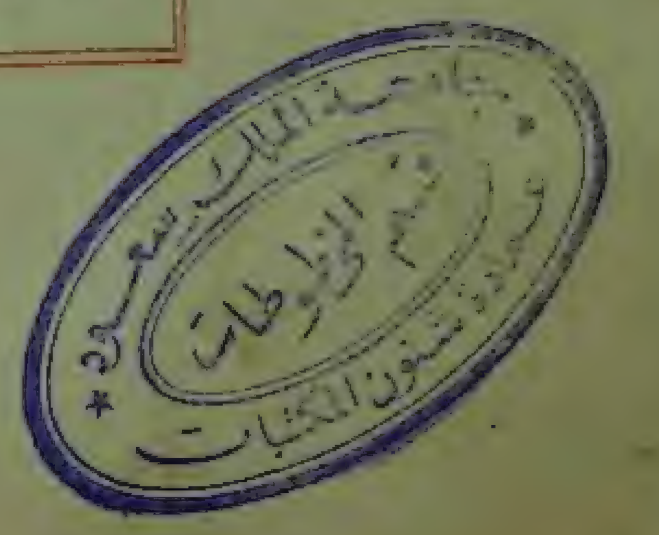
١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

علم زبانت

[illegible]

المعلوم شاول المعكوف والمعكوف عليه دقيقة فبما جاء على الثاني والسماع
 وقوله يوم القيامة سمي بذلك لقيام الخلق فيه من قبورهم فيموتون فيها
 يوم القيامة يوم يقوم الناس لرب العالمين ويبدأ الحجة عليهم وأولها من الغيبة
 الثانية التي استغنى الله فيها عن الدنيا والآخرة والجنة والنار وأما مفارقة يوم القيامة
 العليين في صورة السمكة يدرى الأمر من السما إلى الأرض في يوم القيامة يوم كان
 مفارقة الله سنة صا تقرون بناء على أن المراد بقوله يعرج اليميني مع الأمر
 والتقدير اليميني بعد انقضاء الدنيا وميلها في يوم القيامة يكون المراد اليوم يوم
 القيامة وفي السنة يدخل فيها أخت الجنة قبل اغتيالها بنفها يوم وصو
 ضمير ما يقع عليه قوله كما مضى لقوله تعالى في سورة المعارج تعرج المليك
 والروح المبرور يوم كان مفارقة الله سنة بناء على أن المراد يوم القيامة وان
 قوله يوم فتعلمون يوم القيامة كما في قوله تعالى في سورة العنكبوت في يوم
 لا صفة لعذاب كما في قوله تعالى في سورة الحديد فلا يصح أن يراد به يوم القيامة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم كان مفارقة ختمه الله سنة فقلت ما
 القول صرا فقال صلى الله عليه وسلم والله نبيكم يوم كان له نبيكم في الموضع حتى
 يكون أفعالهم المكتوبة عليهم في الدنيا والآخرة أصل العلم لا أول ولا
 يمنح من كل العلم إلى الله فلا يرعى من أجل ذلك ما جاء في قوله صلى الله عليه وسلم
 تعالى لا أدري ما هي الأيام التي يكون فيها القيامة فمنها ما لا يعلم ومنها ما لا يعلم
 الآية فخير الله سنة على العباد وأما الموضع باليوم في مفارقة الله سنة في
 ضمير من يجمع عنه حتى يكون أفعاله من فروع صلاته صلى الله عليه وسلم في الدنيا في الحزب
 (السابق) في يوم القيامة فخير من كان في كل موطن الله سنة وبارك هذا



هذا الخبر عن شوقه إلى الله تعالى في نفسه المملوك بالكلية وأما السور والقصص
 ومنه ما جاء في قوله تعالى في سورة النور في الآية التي فيها
 أن الله تعالى ينزل الوحي مع جبريل عليه السلام من السماء إلى الأرض في يوم
 في يوم واحد من أيام الدنيا وفردك محبة الله سنة فخير ما يدرى من ذلك
 أن الوحي من الله تعالى في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم
 من أجل أن الأمر إلى حركة المشي حيث لو صار نوداه من الرزق إلى موضع
 العرش لها واختم الله سنة فيل أن يفكر في قوله تعالى في سورة العنكبوت في
 يوم القيامة في الآية المعارج في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم القيامة
 في قوله تعالى في سورة المعارج في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم القيامة
 اسم الجنس في اليعقوب في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم
 الرابع وينبغي أن يعرف اليعقوب في اليعقوب في اليعقوب في اليعقوب في اليعقوب
 غير الأرض في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم
 ضمير ما يقع عليه قوله تعالى في سورة المعارج في يوم القيامة في يوم القيامة
 ملكة الله في الثانية في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم
 سموات في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم
 السموات ولا ريب ما نزلوا ما شقروا ولا يصلح أن يجحدوا في يوم القيامة في يوم
 صلا في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم
 فادرك على التشغل بالاشغال فخلقة شلت في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم
 ما يوم يوم في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم القيامة في يوم
 يعقون الله ما امرهم ويعقون ما يومهم ولا يصح أن يجعل الله ما يعقون الله ما

صيغون العار بغير حساب مفعول به رجل مفعول بالرسول المدايح السمار في عينه
 مفعول مفعول اللوح اوجه له مفعول ثم فاعله اخر مفعول بالرسول المدايح السمار في عينه
 مفعول مفعول به عا شدة وفرت فرت من صرا الباب مفعول المدايح السمار
 لا يفهم ان يشترط بغيره اوجه مفعول به في عينه مفعول به اخر صورة السمكة واسماء
 بختين بغير فالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اجمع الله الامم لم يبق
 والاخرى يوم القيامة جاء مناد يهتف بجمع الخلائق كلهم فيجمعهم الى اهل الجمع
 من اولى بالخير ثم يرجع فينادي ليجمع الذين كانت جنودهم على المفاجع فيفهمون
 ومع قليل ثم يرجع فيقول ليجمع الذين كانت لانهم في قمارك وما يبيع من ذراعه
 فيفهمون ومع قليل ثم يرجع فيقول ليجمع الذين كانوا يجردون الله تعالى في
 الجاساء والفرار فيفهمون ومع قليل فيجمعهم جميعا الى الجنة ثم يجاس
 سائر الناس اذ يروى الحديث اذ كان يوم القيامة وضعت حبل من نور على
 حبل من درة ثم ينادي مناد ابر العفا والامنة والمودون اهل السواء اهل صرك
 ملازمي عليك ولا فرق حتى يروى الحديث في بصره وير العباد من الحساب
 وفي الحديث ايضا من علة واحدة يتقلب المومنين في له من عبادته مستغفرين
 له من عتوه رغبة من ولد اسماعيل وان كالب العظم والمراة الحكيمة زويها
 والولد البار لو الدية يظلون الجنة بغير حساب انظر تذكرة القرطبي كمالا من
 الكفار من تلقه النار من الحشر في تفسيره وفي اخر سورة العنكبوت حديث
 ابراهيم انه خرج من النار من الحشر ميتا على الخلائق لم يبق من يجران ولما كان
 به يوم ميعوله اذ وكلت منه ثلاثة رجل جبار غير مفلح يبر الهمود لفلح
 الكرم حسب السمسم فيفسر به في جمع ثم خرج ثلاثة فيقول له وكلت منك

فيفسر به في جمع
 ثم خرج ثلاثة
 فيقول له وكلت منك

من غير اذى الله ورسوله فيفسر به لفلح الكرم حسب السمسم فيفسر به في جمع
 قال شمس بن حرب واهب ابن ابراهيم في الثالثة اهل النصارى
 فيلقطه ثم لا تترك بعرة له في نشر الحفاة وضعت الموازين في الخلائق
 الحساب ومن الجحيم بالفار جفوا كل من في الموضع حتى امره لولع وكل واحد
 يقول بغيره لا ابراهيم في الله عليه وسلم فانه يقول ائتم الله بالاسماء البيرة
 فيفسر به واجل طعة ائتمت ومنه شركة ضحكوا ووصلت الى الموضع لا وفهم من فيه
 قال تعالى وتري كل امة جاثية لا يبصر بين من فعلهم ركبنا ووفال تعالى اذ
 راتهم من هناك بغير حساب والى فيفهمون فيفهمون فيفهمون فيفهمون فيفهمون
 في شمس بن حرب فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في شمس بن حرب
 ضايرهم في اخرها مفعول به فيقول ارجعه الى خلقك حتى يا نيك اموالكم فيقول
 يا احمد قل سبيل فلانك حتى ارجع على مناد اجمع له والحق ثم تجز
 وتقول عن شمال العرش مفعول به فيقول الله تعالى وما اراهم من العلم لاه
 باختصار من تذكرة القرطبي فيفسر به فيفسر به فيفسر به فيفسر به فيفسر به
 منصوص في العبادات انظر كل من تقرر الاسم كذا او ابراهيم في الامم في حساب
 فيقال التتار وفديك على اول بيان العرض الحساب اليه يبر السبعين
 العباد بغير حساب فيفسر به فيفسر به فيفسر به فيفسر به فيفسر به فيفسر به
 تعالى الله عن كل شيء الحساب وهو سبحانه يفسر به فيفسر به فيفسر به فيفسر به
 على كثرة عوده وكثرة اعماله ليرد على كمال قدرته ووجوب الحمد منه وروى
 انه تعالى في حساب الخلائق فيفسر به فيفسر به فيفسر به فيفسر به فيفسر به
 مفرار كنه امر وفال ابراهيم فيل على ابراهيم فيفسر به فيفسر به فيفسر به فيفسر به

العمل في يوم فقال لا يرفع في يوم وان لم تتركه الفريضة مفره حرا اول من
يسب صفة الامعة في رواية ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة
ما اشار اليه من قول الامم اذ كانت صفة الامعة ان يكونوا كلهم انبياء واول
ما ياسب عليه العبد من عمله الفلانة واول ما يقف فيه يوم القاسم الذي
في الجليل عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام في يوم الجمعة
يقف في فحة من رتبة قوله **ويعقوبه وثوابه** من كثرة الحساب وقد
قال في الله عليه وسلم ليس بعد الدنيا دلالة الجنة او النار ان تحت كفتها
الجنة ويصفى للعبد ان يحاسب نفسه في يوم الحساب بل اذا لم يصب في يوم
عمله في ثوابه وجر من حسن عمله عليه ومن جيبه من استغفر الله وتاب
منها من كان سراجا له كان صلابه في **واحد** من هذا ان يقول
على امره في يوم الله مبدى ان كان جليل في افق عليه وان كان واما من
وكف عنه **في** الفريضة اليوم من ان نفسه وعمل لما بعد الموت والعلاج
من ان يعينه صوابا وتغنى على الله ومقتضى ان يعينه علمه معاملة
المير والى العلم **في** الفريضة **في** الله عنه **في** الله عنه **في** الله عنه
تجسسوا من نوا العمل في ان توزن عليه في الجنة واللعن في النار يوم
تعرضون لا تقضي من فحمة قوله **وتوضع الموازين** من ان ايضا ما يجب
اعتقاده قال تعالى وتوضع الموازين الفصل في يوم القيامة **في** من وضع الموازين
فيها وظاهر الملة والاية تفرد الميزان وقال به الحسن **في** في ان كل
ادب ميزاننا وقال الامام العزرا انهم اثبات موازين الميزان واحصوا في كل
منه ان لا يعرف ان يكون لا جعل القلب ميزان ولا عمل الجوارح ميزان ولا

ولما يتعلق بالاقول ميزان ولم يفرق بين قول الله تعالى وقال ان الناس جميعا
على قامة وانما لكل امرؤ منكم دينه والميزان واحدا وهو لا يستشكل بخرقة
من يوزن عمله لان احوال يوم القيامة لا تقاسم احوال الدنيا وفرضها
في ميثاقها من جعل يعمل على النار الله على روحه انه ينفق مني اريد عليا
احوال البرزخ اثنى باحوال الآخرة كما نقله عن ابي عبد الله عليه السلام
يقول الراد في كل يوم في احوال الآخرة يكثر المحاسبون عليه في القدر
عليه من يومه ان واحد من تفرغ انه تعالى ما حسب القدر في يوم واحد في يوم
في يوم واحد على الله واحد من جملة ما لا يعتبر ان يراه هو كعتان واسل
فالاحص او لا يعتبر تعدد الاعمال الموزونة او لا يعتبر انما تتفاوت في
من توزن اعماله او لغيره فيقع في كل الامور العزرة حوزة الامور في حيز
الله بصلواته الميزان في العالمين في كل يوم ولا تفرق بينه وبين العرش
اخرى كقضية على الجنة والاخرى على منعه لو وضعت السموت والارض في
احصى لو وضعت في جليل اخر يعمده ينقل الى امانته ونفيل العباد في
على الفرائد ان صفة في العمل مثل طبقات السموات والارض وفرضها
ان كفة الحسنات من نور والاخرى من ظلمة والكفة التي في الحسنات والمقايمة
للمصيات وقال في التقدير ان الميزان عبارة عما يعبر به مقادير الاعمال
والفعل فاصري ادراك كيميته او قوله **اووزن اعمال العباد** فيقول الموزون
صاحب الاعمال ويدل له صفة السموات والارض وغيره وعليه وعلاجه
على من مفاصله لوزن صاحب الاعمال العباد ويقتل انما تجسم وتوزن
مقياس اعمال العباد يعبر من حسناته واعماله المحسنة من رضى فانه وقعت

مبتدأ في كفة الميزان ثم يخرج له في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
وان يجوز ان يكون له بتوفيقه كذا في مبتدأ في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
ليست صالحة الشحادة شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
التكليف في الشحادة مستند بتوفيقه في الميزان **و** يجوز ان تكون صالحة الكلمة
في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
واما القول بان كل موصوف يشغل من ان يفتنى ذلك في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
تعميم التكليف في سرية الفارسية ان انصر ملك ان ملكا من ملكة الله عز
وجل يترك كل يوم القيلامة من ان يتركه في وقت يوفقه في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
يوزن عمله وان تغل من ان نادى الملك في وقت تسمعه جميع الخلق في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
الرجل الا يصعد وان صعدا لا يشقى يعرف ما لا يزال في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
الملك اما شقى في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
في التوفيق وعليه في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
ذلك وجعل الشيخ السنوسي في شرح الفقيه بعد ان حرر بالاولى احتلا
بفعل ويجعل ان يكون الخفة والتفعل موصوف في حسنات الموصوف ويكون
تغلب اما في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
او في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
من غير ان يصفى من ثواب الحسنات بسميت في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
له في ثواب يعرف من النار ونحوه الوعيدية والله سبحانه اعلم بما
من ذلك في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
الله على الله عليه وسلم في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله

التي في حسنات فخرج فيقول ذلك القيم الموصوف في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
اشد واحدا ما اعصى وصحا وما اوصى في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
الله عليه وسلم وصركه لو انك الختم تحت رجليك على وفرو في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
تحت اليك في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
واما شحادة نكته في التفرقة **و** بالجملة في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
السنوسي في جواب له في المسئلة الا يعتقد في وزان اعمال ما قاله ابو علي
الجميل من الاجابة المحض وهو انما شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
من مقابلته من غير ان يصفى من ثواب الحسنات بسميت في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
من الموازنة في صفوه الاقل مع ما يقابل من الاكثر **واما** اذا كان الواجب
مع اختلاف من اجل ما يجب عليه التفرق في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
ويكفي علم ذلك الى الله تعالى **و** في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
زور في الله منه وتغل الموازي على الوجه المعروف في الخفة والتفعل
اما شحادة انما يعرف على ما يعرف ولا تاول على خلاف ما يعرف اذا كان المعروف
مكتوبا من غير معارض **واما** اربع واربع في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
بارتفاع كفة الثقل الى موقد والفرق في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
او شحادة انما يعرف على ما يعرف ولا تاول على خلاف ما يعرف اذا كان المعروف
تغلب على جميع احوال العبر ما ذكره السنوسي في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
و في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
ثواب الحسنات وفقدان عقاب السيئات **اما** في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله
الجموع ووزان اعمال من كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله بتوفيقه كذا في كاسر كالمعلقة فيه شحادة ان ما له لا اله الا الله

فروا من منوره الى فوره فانه الى الله وما من منور الا في الله
الملك بعروصه وبنات صبايا حيدر او فرت فرت او من القاسم من راجح
اشكر الله والحمد لله جمع جميعه وهو الكتب التي كتبت الملكة في
العلم وفيه من كتب العيسيه منوره وان كان من مرايتك في
الدنيا احمد بن ابراهيم سرفال قلت من حول الله ما اول ما يقع اليه في قبره
قال يناديه ملك اسمه رومان فيرسله الى المقابر فيقول له يا عبد الله
اكتب عملا فيقول ليس معي في كتابي سواد وانما وفاقا فيقول له صيبت في كتابك
صيبت كعبه في كتابك ومدا كد في كتابك وملكك اصيل في كتابك فله حنة
من كعبه صيبت وان كان في كتابك الدنيا وتتركه من كعبه وصيبت كعبه
واحد ثم يكلم الملك الملك الى فورة ويعلقها في عنقه ثم تلي عليه السلام
والسلام وكل انسان الزمان كما يرى عنقه الاية كما يرى عليه قال الشيخ
زروق يعرفه كذا الرجل في كل ذلك محتمل في كل شيء وكما يرى به فلا يحجب ما له من الوفاء
يعرف ما بين ما بين الله والعباد في قوله بالعلم له ما حتم له من مطامع
لا علم في قوله من اوتي قلبه يميز بصوفا جيل صبايا حيدر
ويغلب على امله مصر والاشارة الى ان الله الى ان اخذ الصلوات ما يريد
وان القاسم في ذلك مشاعره وصراخه من اية التي به الله دليل على ذلك
قوله ان على ذلك ايات اذ يقول في نعلي ما ما من اوتي قلبه يميز ما لو كان
يقول في كتبه وما يعلمون في كتابه وما يكون في شئ القدره وقوله نعلي
وما ما من اوتي قلبه يميز فيقول ما لو افترق واتخذ في قوله في كتبه
على الله عليه وسلم اولا من يوتي قلبه من صرنا امامه يميز عن غيرنا

[illegible]

• واما في الكتب به الهياتي • والتخليق للعالم اربع ثبات •
• مثل جميع او شمال يعطى • ثباته ومن ينفق ملاحظا •
• اذ في رده مدهم يحصل • عليه والوارد فيه يحصل •



252

مصلح وتبصر به افلا كما الرقبة بفـ الـ

وَمَا يَفْقَهُ الْإِنْسَانُ
وَمَا يَفْقَهُ الْمَلَائِكَةُ
وَمَا يَفْقَهُ الْمَلَائِكَةُ
وَمَا يَفْقَهُ الْمَلَائِكَةُ
وَمَا يَفْقَهُ الْمَلَائِكَةُ

فـ البحر وفيه تغدير جبريت معلى نكر اذ ليس فيه البحر بانه اركا من
الشجر واخر من السيف واما في الكوا من نزل لما قاله الفراء بما يعرفه
ومن الكوا من قوله عليه السلام الناس من نزل الارض يكونون عليه اشقي
وقال الشيخ زروق يقول تغدير البحر المتفرق قلت ما كان اعل
بالا حال يعني حريث معلى وفردج الكا من حريث سلمان الفراء
المنع عنه ان الفراء مثل امر الخوصي او قوله مهور العباد طاهر موضع
وكا من وفردج السيوطي صلي اليه يسوع وعاء الانس والجم على الفراء
باجاب بقوله من ابن جارية الارشاد بان الكوا لا يهوى على الفراء وفي
اما عا ديث ما يشر له واما ديثا في ما يغني عن كانه وان يهوى جمعت
على المتلا في قوله بالتدبير والوايات على ذلك راعى الفراء صج بان
الانحاص من الجبريت في الصعود الخلق اما من يدخل الجنة فيصير صاحب ومن تلقى
عنه من النار وحرر الكوا من في ضاحية وصار اجمع صوا وحرر من من
تلقى عن النار ومع كوا في محو من الفراء لا يهوى على الفراء
اذا وكذا في بعض النار التي يخرج من الخلق اليها قبل نهب الفراء كذا في اما عا ديث
على ان يهوى على الفراء اكلوا مع اربا كوا في من الكوا والكام انه ما يهوى

[illegible]

[illegible][illegible]

يعترفون بالامانة صريح منكم الثلاثة اوانه بعقولهم انه موصوف لوعين
 وانهم لم يذكروا ذلك يعترفون بها ايها المصنفين وانما اني بعد توطئة لذكر
 مواهبكم بذكر صايب صبي واشارة الى ان الامانة المنجى لها جبره
 اصول الفياضة والامانة يعنى الدنيا صراعيان القوى الكامل واما
 التعريف الفاظها صايب صبي على كل من في الدنيا والافعال اما في الاخرى مواهب
 واما في الدنيا لانه موقوف على ما يراه بعد ربه وشيئا منه وود نياها ولا يخشى
 الموت ولا يستعدها ولا يربى النار ولا يربى من النار ولا يربى الجنة ولا يربى
 ولا يربى له عيب في الدنيا من صريحيه وطاره فكنه للشيطان يتلاعب به ربه
 عن لذة مفعول ارضه لاف كل مربيه عروقه ليه من مفعول واشتمت به وهو
 يتفكر ولا يثبت له جارية سالمة ولا صلاح يرفع به ولا يثبت جميع القول
 عن مفعول الى غيرك جبره كالمشرف على الموت لا يتأمله ولا يرفع يده عن
 اصح الحيلة وحياته كالميتة واما كامل الامانة وفيه قال تعالى اعملوا
 ليسر لكم عليكم سلكوا ان الذي انفقوا اذا هم معكم من الشيطان تذكروا
 ولذا لم يصفوه كما في جميع المخلوقين ولا في جميع المصائب عن لذة شغل له
 الحرب فوجوه صايب صبي وصلاح وعروة عروقه وانه لم يرفه
 لو لم يكن به عار ملكه من عروقه مفعول وان خرج به بعث كان رايه مفعول
 وان شغل الى قوله تعالى الذين في الدارين الناس ان الناس في جميع الامانة وقوله
 تعالى قل ان يعيضا اما لثقت الله لنا وقوله ونماروا المومنون الما ارباب الابرار
 وقوله ما اطاب من مهية في الارض ولا في الدارين الما كتب الامانة والامانة
 وفترت في اول الباب الكلام على صايب الامور الثلاثة التي جسر

في الامانة صايب صبي القليل الا فعله في الختم وقوله وقوله
 صايب صبي صايب صبي صايب صبي صايب صبي صايب صبي صايب صبي
 على احرار اقول وان عمل ياف الجوارح معيشة الامانة على وجه الحال من احوال
 السنته وعليه مضي المفعول في قوله يربى الامانة الى قوله واما
 يعمل قول الامانة الى العمل وقوله ولا يربى صايب صبي صايب صبي
 وما اصل من احوال قال في احوال الامانة من الامانة الى الامانة
 جزء امر مطلق الامانة مفعول المفعول الى الامانة الى الامانة
 الامانة وينفرد في الامانة مفعول في الامانة الى الامانة صايب صبي
 لما يتفرع مما قبله من احوال الامانة من الامانة الى الامانة
 عمل وشيخه على مصلحة وقع في الامانة الى الامانة الى الامانة
 وينفرد ويصل معنى لذة وانه المختار عنكم من احوال الامانة الى الامانة
واعلم ان الامانة في الامانة الى الامانة الى الامانة الى الامانة
 اشارت الى الامانة وقوله

وقال الامانة والامانة الى الامانة الى الامانة الى الامانة
 وقيل فيه وهو قول السلف والعقلاء وفي التفسير
 وفي مفعول على صايب صبي وقيل الى يربى كانه مفعول
 من الامانة الى الامانة الى الامانة الى الامانة الى الامانة
 اشبه الى رواية العينية فاما اصل القول الاول فيتم حكاية الامانة
 في مع الى معنى صبيك فليعلم ان مفعول الامانة الى الامانة الى الامانة
 الامانة الى الامانة الى الامانة الى الامانة الى الامانة الى الامانة

ايضا كنز الاماد لذكره قال الفوف قال الشيخ زروق ما نزل به يفتقن عنه
في القلب وانشر امره حتى يخال بشا شته القول بجلال الى صرح منه
ولا يحتاج الى بر صلا عليه هو فر عراب الغر مشى وجوك ونفلكه شري
المراد صلا نظر ما له شيت واما صاحب القول الثالث فرفع مع الاطراف
الشري لكان ينظر الله تعالى الى الابدان فيكون النفعان فقال تعالى
ليزدادوا الي نافع اينما هم فيزداد الفير لافتراد ما زاد في الاماي نافع
اي نافع **قال شيخنا ابو عبد الله** سميع محمد سميع عبد القادر
العباسي ابقى الله تعالى علينا من كتابه جواب له في صفة الحسنة فقال
الولي العاركة المحقق ابو العباس زروق في الله عنه بعد ذكر الخلاف وانه
فيل ما يخاض في ذلك وفيه ل يخاض وعليه جمل من يروى فيقول او لا او
ين يروى فيقول وعمل ملك التوفيق في نفسه ما نزل في ذلك فيقول
ما يروى في الخلاف في اصل العفة من الاماي والمليكة اذ ما يروى فيقول
وصورته صبي ويا كسي في الحفيضة خلاف في الحفيضة في لفظه ان تذكر
الخلاف في الحفيضة جرد او يثبت اعطاء على الكراتب وعلى صوابهم اكلها
في اكلها والله اعلم هو وانظر في حكمة ذكر صانته من قوله **واي كمال قول**
الاماي **اما بالعمل** من ان توطئة لما بعدك وزاد في كماله وبل ما يروى
صا قبله من ان عمل البراني صول ل الاماي وانه اصل الاماي ثابت برون
عمل وانما الاماي نافع والمراد بقول الاماي النكاح بالشرك دتير ما يقع
مقامه الرال على التنه في القلب بالقلب والمراد بالعمل في الاعمال
تلي **قال ابو جعفر** في الخبر على حديث سزال جبريل الاماي

518
الاماي والاسكاه بعران قال ان قام من العربيت تغار من كونه في به العمل اجر
وان الزينة صاحب الشارح من جرد في حوران النجار ما نطقه في كونه
من مجموع الاماد ان لكل منكم فيفة شريفة في ان لكل منكم فيفة
لغوية لا كمال منكم يستلزم الاماي بمعنى التكملة له وكي ان العامل
ما يكون صلا كما ان اذا العتق من كونه المحقق ما يكون موصفا كما ان
لذا عمل وميت يقال الاماي في موضع الاسكاه او العكس او يكونا صلا
على ارادته معا جرد على صلا الجار ويظهر المراد بالسياد ابو جبريل
الاماي في موضع الاسكاه قوله عليه السلام لغو وجر واعليه انزروا ما
الاماي بالله وحركه فالوا الله ورسوله اعلم قال شاذ ان الله كماله
وان جبرار رسول الله وافاء العلة وانبتا ان كونه وحيال رفاه وانظروا
من المعنى الخمس قوله الاماي بفع وسيعون شخصية اعطاء قول الله كماله
واذ ناصا الماطة اذ في الخبري ومي اط كمال الاسكاه في موضع الاماي
قوله تعالى ما فرجا ما كان فيك من المؤمنين معا وجرنا في غيريت من
المسلمين في **قال** ومي كمال اسكاه الاماي عليه قوله تعالى وما كل الله
ليضع ايما نكاحا فيك والخلق الاماي على التنه في العمل اذ من المعقول
ان العلة التي لا يفيع الله من التي صرت من موهي فلتت ومن صرا
قول الحق وان الاماي قول بالله ان هو اخلاص بالقلب وعمل بالحوار
ومى كمال اسكاه اسكاه عليه قوله تعالى ورضيت لك اسكاه ديلوم
يتبع غير اسكاه ديلوم بل يفيل منه فلتت **واقاما ذكر كونه** شرح
الغفار ونقله التت من اتحاد الاماي والاسكاه مجرودا من يد الله بالان

بلية الخروج من محنة وجربا والحمد لله
الذكر والفرائد من افعال المعصية والعلامة والعلامة وتبين من العبادات
وما لا يقدر اليه الخروج من محنة رد المفحوبات والودائع واقامة
الحجود والتعازير وازالة الفاسدة وعبرة لرد ما صرحت على عليه في حله
واما الثواب كما يتبين افعالي النية ولا يحل دونها ان الفواصل لا يحل
الثواب على نية كما ان نية نية تلي وان كان التزكيا في الخروج
من محنة وكذا المباديات كما كل والنوع والجماع وشبهة لرد ما يتبين
عليك الثواب اما نية نية من فرياد مثل ان يفرض ما كل القوة على
العبادة والجماع التعقيب عن الجماع وقد علمت بما ذكرنا ان الامور الثلاثة
انواع ما موررات ومنهيات ومباديات وان نية الغربة فاجتمع في جميعها
وانما قلنا ان ما افوال وانما جعل ما لا يقدر الى نية في محنة لا الحنة
في مشروعية النية تبيين العبادات من العبادات ليعتبر ما موله من
ليسر له او تيسر مراتب العبادات في انفسكم ولما كانت حاذية من الحنة
كانت القرب التي ليس فيها لا نوافي بصورتها لعل تعلق بالفتح التي نية فاما
بالله والخوف والرجاء والمحبة والفراية وسائر الاذكار اذ الى يفرضها
ما لا يجوز ففرضها كالمخرج بان يفرض شيئا او يفرض الله تعالى وكانت
ابا وامراته صورة مولا لا مية في تخيل مملوكة كاداء الربوبية والوطا
لا تعقب ايضا الى نية ان المفحوبات لا تلي اربابا وذلك ما يتوقف على فعل
الاعمال ان كل الجماع غير الكمال على نية الوضوء وفعله **ولا قول** **وعمل**
ونية **الامور اجفة السنة** **انما** **يخرج** **منه** **لذا** **الامور اجفة الشريعة**

فالمراد بالسنة منها المروية له من الله عليه وسلم اما قبل الكتاب
وشعر كل ما له عليه الامانة الشريعة التي هي اصول الامام وصي
الكتاب والسنة والاحكام والفتاوى وغير ما يعمل احرم من العبادة وفرضه
الله عليه في اواخر الزمان بقوله واليها الى كتاب الله عز وجل وسنة نبيه
محمد صلى الله عليه وسلم وانما سبيل المؤمنين وجر الفروع من خرافة اخرى
للمفسرين انهم ان قالوا مع الفروع في اويل ما اولوا واستخرج ما لا يشك
في اللفظ في السنة ثم في حجة النية والعمل فثبت بهذا القول العمل
يجب ان يكون معروضا على السنة وما واجبا هو المطلوب وماهية العمل بالنية
التي وكلها معية او في ما مضى من الزمان فزنا كما تعرف من نية على السنة
التي ومقتضى العلم والعمل اجبا وكذا لرد النية التي هي حجة الاعمال
او في حيل ثواب يجب في حجة الشريعة مما واجبه هو المطلوب وما لا يوافقه
كانت به المطلوب ولذلك قال بعض ارباب الخيرة لهما معروضا الامر ففرضها
من باب محمد صلى الله عليه وسلم **والعلم** **ان** **العمل** **باعتبار النية على ثلاثة**
افعال **متتفرقة** **وهي** **تفرقة** **السر** **ومشتتة** **في** **المختلقة** **بما** **فرضه** **وهي**
لله **تعالى** **في** **المرقبيل** **والمتنفر** **لغير** **السر** **مردود** **والمتنفر** **في** **غيره** **فما** **هو** **تفصيل**
فال **الاعمال** **ابو** **امروا** **في** **الشهادة** **في** **النية** **طرا** **مع** **غير** **الجماع** **ان**
ومرلة **افعال** **الرجال** **نور** **فترجم** **الفرطية** **في** **التزكية** **بقوله** **باب** **ما** **جاء** **به**
اول **من** **تصريح** **بج** **منه** **ثم** **قال** **في** **مسلم** **عن** **ابن** **سنان** **قال** **سمعت** **رسول** **الله** **صلى**
الله **عليه** **وسلم** **يقول** **اول** **الامر** **يقضي** **عليه** **بوج** **القيام** **مردود** **استشعر**
بغير **منه** **بغير** **ما** **قال** **في** **عمله** **فيما** **علمت** **قال** **فان** **قلت** **فيما** **علمت** **استشعر**

باب

قال كزيت وما كان فالتك لفعال فلان كزيت، مفر فيل ثم امر به مسبب على وجوبه
 حتى الغي في الفار ورجل تعلم العلم وعلمه وفرا الفراء، فالتك به بمعنى من نعمه في
 فالتك بها فالتك بها قال تعلمت العلم وعلمته وفرا الفراء، فالتك بها فالتك بها كزيت
 وما كان تعلمت العلم لفعال على وفرا الفراء، فالتك بها فالتك بها مفر فيل ثم امر به
 مسبب على وجوبه حتى الغي في الفار ورجل وصح الله عليه وأعلمه من أحواله
 المال فالتك به بمعنى من نعمه في فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 مفر فيل ثم امر به مسبب على وجوبه حتى الغي في الفار ورجل وفرا الفراء، فالتك بها فالتك بها
 به، فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 به الفار ورجل الفار فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 بالذاتية والتملة مر فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 الكتاب فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 ان يربى بكل قول وعمل مع البروج الله الكريم ومما اراد بذكره غير الله كم
 بفعل محله فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 اشتباه ومما كزيت و به لا معنى غير واحد مما ذكره فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 يعبر ان معنى قول المولى بفعل محله به فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 الثالثة ما جزم غير ما قول به بفعل ولم يفعله ولم يفعله ولم يفعله ولم يفعله ولم يفعله
 كلامه في معنى التمسك بالاولى ان الربا، بفعل للعمل ان وفرا الفراء فالتك بها فالتك بها
 وكذا هو البكال سواء تخلف العمل للربا او لا ما اذا تخلف للربا، بفعل العمل للربا
 فان شئت الى الربا العبادات فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها

٢١١
 غير الله مسبب لا تفادى وفرا الفراء، فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 العمل فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 ونفله الكتاب فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 يتخلف للربا، فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 باعت الدين وباعته الدين فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 باء قال العمل فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 باء قال العمل فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 وفرا الفراء فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 باء قال العمل فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 اذا كان العمل فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 الفريضة وقال انه الفريضة فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 تساهل فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 على الباعث الدين وان كان الدين فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 بفعل العمل فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 وفرا الفراء فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 او كان اصره فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 ابر عمر والا فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 ما بفعل العمل فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها
 فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها فالتك بها

تتم اقل **الاولى** قال في الترجمة اذا جعل الرباء قبل القول
في العبادات لم يرد به وعمل العبادات وان تعذر معه عليه فان كان
ضمومية تغيرت كما لتغير الجمع على المنزوب وان كان واقتضاها من عبادته
التي هي اذ لا سبل لتد الواجب ثم قال ومما يلحق بالربا في العمل الضمنية
الربا وان اليد ما مورسها في السموات والمجوسات ما تزد العمل ما حبل
لما سرب **الثاني** قال في الربا قال ملك سمعت ربيعة يقول
لما سرب ربيعة في تفسيره ان العلم به يعمل من النور وان ربيعة في كرمي المسكين

515

المعجزة ويكره ان يلقى في غير ذلته والادب الاجاب به عزرا في اقول اذا علم احد
ذلته واولد له جاري به باسا وان المزمع ان يكون صاحب احوال عرك ملك
من ان لم يبر ما اجاب ربيعة السائل وقع في صلبه اشبه بوقوع في صلب ابي
الفلح ان ملاك اذكر عن ربيعة انه انكر ذلته على السائل ولم يعبه ان يجيب
احرا به اما يفعل من الخبز او يبيع به والفرقة بين اليه ملك من انه باسا
يزله اذا كان احد ذلته واولد له صواهيح ان شاء الله تعالى ومرا ذ
ملك ان جرحه ميل الانسان الى ان يخلع على عمله لا يفكر ان جرحه اكل
الانسان ميل طبعه لامعية فيه ان عمل باجل ذلته او اخر ذلته تصنع
فمن يتاجر من الخبز يبيع عليه جلاصة النفس من حرو ما الى الله من ذلك
بغير ابتراء العمل فوجاهه اهلك للعمل وان جعل ذلته وما يفكر ما ذكره
وبعض المعنى ان من اشبه في **الثالث** من ما تفرد في انما تفرد
وابر عن من ان اشترى اذا ياكل العمل مما كان من قول الحق يقبل ولم يقبل
لم يبع بناء على ان القبول افر من العنة وان لا ملازمة بينه وبين العنة
عبارة عن عده الاعلاء ثانيا والقبول عبارة عن الثواب وموضع جماعة من
اصل الاصول وانما خلاصه التفتيح **والثاني** انه فاضل ما
وغيره من الشك في صحة ما افادته ان العنة والعبادات عبارة عن تنزيه
واشار الى اعمال عليه في انما في قوله ان شئ شيوخا تحت العار من العنة
صحيح عبر القادر العاين من سر الله سره بعزاه ذكره كمال الامنة فلا يدل
للقانع ينهك ما نهى ومنه المذهب ان عليه الحق من ان القبول ان
صوت نه الثواب لان العنة او المراد منه ولا يشتمك في قبول العمل ان لا يكون

الفاعل من العلة واما قوله تعالى انما يتقبل الله من المتقين فادله عليه
بطلان ثواب العمل العلة **ف** الابرارية في تعيين صلاحيات العمل
المتقين معنى مصادف الابرارية انهاء الشر من اتفاده وهو موصوف بالعلم
التي تعرف به بغير مفسر له **واما المتقين** للشيء والمعاد وله الدرجات العليا
من القبول واجتمع الابرار على ذلك من افعال الله تعالى ان ذلك يجب على المتقين
تقوى عظامه بلغة **ف** **ويحتمل** ان يكون المراد بالمتقين كناية الخلق اذ ان
من العمل به وانما يفرق بين العمل في مسألة العلة في المفسر والموافق
في سائر المفسرين ولعل مراد من قال ان اعمال العلة هي غير مقبولة نفي
الفعل الفاعل **ي** **يعني** من كلام ابراهيم الخليل **والله اعلم** **الابرار**
وليل ما قاله المفسر اما ما يراه الكسب في قوله تعالى فان تنزع عنك في شئ فربك الى
الله والرسول **واما السنة** بقوله تعالى وما اتيكم الرسول فخذوه وما نهاكم الرسول فانتهوا عنه
فاحذروا **الرسول** فخذوا ما امر الله وقوله وما ينهى عن الهوى وقوله عليه السلام
عليكم بسنة وسنة الانبياء **الابرار** من يعرف قوله اياكم ومحذرات المصير
بل كل محذرة بدعت وعمل بدعت ضالة وكل ضالة في النار وقوله سبحانه وتعالى
الامة على ثلاث وسبعين فرقة كل في النار الا واحدة فالواحدة الواصية رسول
الله قال ما لنا عليه **الابواب** **اشكي** **الفلان** **وتنت** **واما ما يراه** **الابرار** **يقدر**
سبل عند الشايع فيمنع الفوائد عليه عنه شاكيا بته ختمه بغير بقوله تعالى
وما يشا فوالرسول من يعرف ما ينس له الهوى ويتبع غير سبل المؤمنين
نوله ما نولي ونهله جمع وفي الحديث لا تجمع اهت على ضالة انظر الفلاني
او الفلاني **ويحتمل** ان شاء الله عن قول المفسر في كل ما اوردته المحررون

المحررون من غير سبل **لهذا** قوله **وانه لا يقبل الله من اهل القبلة** **صرا**
مبنى على ما سبق من ان الاعمال ليست جارية امة حقة الايمان بل من كماله
فما ضاع له في حقيقته الايمان في المصداق في القلب ويدر الاقل على النبي
بحر شجرة او صيغة او كمال خصوصية الاقران به صرف العقاب ورجاء العفو
والعزم على القربة نفع اذا كان **بالحري** الاستحلال والاستحرام كان كذا في الكون
عاما للثبوت **ويحتمل** ان يكون المراد من المعام ما جعله الشارع امارا للتكريم
ويعلم كونه كذلك **بما** **لا** **الشرعية** كالسجود للعلم والفناء للمصطفى والقادورات
والقادر **بالحري** **ت** **الكبر** **و** **خوذة** **لهذا** **ما** **ثبت** **بما** **لا** **لهذا** **بغير** **و** **بغير** **الابرار** **ما**
يقال ان الايمان اذا كان عبارة عن التكريم والافراد ينبغي ان يعرف المحررون والمفسرون
كتاب الله من افعال الكبر والعلم **ما** **يخفى** **من** **التكريم** **او** **الشك**
وعن **الشيخ** **المحررون** **ما** **لا** **لهذا** **لهذا** **المفسر** **في** **الابرار** **لا** **طاعة**
الطاعة **بالطاعة** **المؤمن** **على** **العالم** **بقوله** **تعالى** **يا ايها الذين امنوا** **اتقوا** **الله** **عليكم**
الفقار **في** **القتل** **يا ايها الذين امنوا** **توبوا** **الى** **الله** **توبة** **تقوا** **الله** **وقوله** **ولي**
ما **يعتق** **من** **المؤمنين** **اقتتلوا** **ومضى** **بشر** **و** **بشر** **الامة** **من** **عمر**
التي **على** **الله** **عليه** **وسلم** **الى** **يوم** **من** **ما** **لا** **لهذا** **على** **ما** **لا** **لهذا** **القبلة**
من **غير** **توبة** **والدعاء** **والاستغفار** **مع** **العلم** **بما** **لا** **لهذا** **الابرار** **مع** **الافعال**
على **ان** **لهذا** **ما** **يجوز** **غير** **المؤمن** **فلا** **في** **شئ** **من** **العقوبات** **وهذا** **الابرار** **بهم** **بما** **لا**
وهذا **ان** **الذين** **لا** **كان** **من** **بما** **لا** **لهذا** **لهذا** **والعقوبات**
على **من** **تكتب** **موجبة** **بل** **كان** **الواحد** **القتل** **كالله** **فلا** **تنت** **وهذا** **الفلان** **ان**
رسول **الله** **على** **الله** **عليه** **وسلم** **بشر** **بشر** **الخ** **يعني** **عليه** **الحر** **فلا** **رجل**

التعريف الشرعية به قال تعالى ولا تعبدوا الا الله سبيلا لله امواتا بالاجاء
 عن ربح من ربح وقالوا تعبدوا الله يعقل به سبيل الله امواتا بالاجاء ولما
 ماتوا من ربحوا والشهداء جمع شجر ومواد الطلح انما يعرف بالعدد الكامل وهو
 من فتل به في الدنيا ما جاء كلمة الله في الجاهل على ايدى موسى قال جاء رجل
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الرجل يقاتل للمفقع والرجل يقاتل للفرار
 والرجل يقاتل ليري مكانه من سبيل الله قال من فتل لتفكوك كلمة
 الله من العباد يجره سبيل الله وهو معنى مفعول ايدى مشهور له لتفكوك
 المملوكة له اولئك كذمة له يرمي القيامة في الجميع على ايدى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال والنبي يوم يركب لا يعلم احده سبيل الله والله
 اعلم بي يركب سبيله الاجاء يرمي القيامة والكل في الدرع والهم في ربح المصدا
 او معنى فاعل ان ربح تشبه الجنة انه فخر صا على الشجر معنى الخافرة في
 الزمن الحكيم ان الله لما خلق الموت فوج من المملوكة فقال ان من عباد
 من يجيد بمشوار وبقية من فتل عليه ارواح الشهداء وكل من شدة لك
 المحل فيل فيه شجر يوجو على الاول من الشك كذمة وعلى الثاني من المشارة
 كذمة الى روض الانف للسبيل في التوشيح للصبيوك على جيب النمل سمي شجرا
 لانه من وكان روض شامكة ايدى حكمة وفيل ان الله ومملوكة يشهدوا
 له بالجنة وفيل لانه يشهد عند خروج روض ما اعد الله له من الكرامة
 وفيل لانه يشهد له بالامان من النار وفيل لانه الذي يشهد يرمي القيامة
 بالاجاء الى روض بلعك وفيل لانه لا يشهد عند خروج روض المملوكة
 الى روض وفيل ان المملوكة تشهد له بحسن الخاتمة وفيل ان الانبياء تشهد

وفيل ان يشهد الملائكة عند
 الخصال وفيل ان يشهد
 الملائكة عند الخصال وفيل
 وفيل ان يشهد الملائكة عند

وفيل ان يشهد الملائكة عند الخصال

له بحسن الخاتمة وفيل ان الله يشهد له بحسن الخاتمة وفيل ان الله
 الا ربح اعلم انه فخر خاتمة العلم به معنى حياة الشهادة اذ فاعل
 به معنى وان اجسادهم في الزمان والاحياء على الارض من ربح وسابح وشعير وطابع
 والعلم في الله الجهوران حياته وكذا حياة الانبياء عليهم السلام بعد الموت
 غير مكينة لفا من مكن به من غير كيف علم ما يعلم الله في الهمام
 ثم الشجر ايدى فتل المعنوي ولا في دون كيف يدرك
 والانبياء صانوا الحيا ايدى فترودت بزل الانبياء
 ولذا قال تعالى ولا تعبدوا الا الله ولا تشركوا به شيئا ولا تفرق بينه وبين الفاعل وقت
 وفرد ذكر العلم ان للشجر ايات يستمر به فتقوا لكرامة حيا تدمر
 الكلمة في ثمار الجنة وشاوله من نصيبكم وقت القتل حتى كان حياة الدنيا
 دائمة له كما قال ابن عكبة قال تعالى من ربح من ربح وفيل وفيل
 ارواح الجنة قبل يوم الجزاء في ربح ربح ربح رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال لما اصبح اخوانك باجر جعل الله ارواحهم في اجسادهم في ربح
 انهم الجنة وتاكل من ثمارها وتاوي الى فناء بل من ربح معلقة في كل
 العرش ربح وجروا حبيب ما كلمه ومشرق وفيل في الوامى يبلغ اخواته
 انما احياء في الجنة نزل ليكن صروا في الجنة وما يكلوا في الجنة فقال الله انما
 ابليهم عندهما نزل الله الامية وفيل ان الله يفهم باول المكافاة كذا في
 تشويه الجزية على النبي صلى الله عليه وسلم قال للشجر عند الله يست
 فاعل يفهم له في اول وجعته في مفعول في الجنة ويجار من عزاء العن
 ويأمن من العن انا كبر ويوضح على راسه تلح الوفا ربح ربح اشبه وسيل

وفيل ان يشهد الملائكة عند
 الخصال وفيل ان يشهد
 الملائكة عند الخصال وفيل
 وفيل ان يشهد الملائكة عند

من الحور العيون وشجع في سبوع من اقله من حال التمزج حيث صمما جميع غريب
 وفرد في دار في كور العاصي المرتكب للكبائر فقل له درجته الشهاد
 وانفعل على ان وجود التعلقات لا يمنع وجود الشهادة لان الشارح رتب الشهادة
 على صفة معينة اذ اعلنت للمؤمن عند موته على انه ذل الشواب وليس للشهادة
 معنى الا ان الله يشي من معلق له ثوابا فحقه او يكرمه كرامة زائدة ولا
 يلزم من ذلك مساواته في عمل العبادات لان درجات الشهاد متفاوتة وثبت
 في الحرث الشريف ان الشهير يقبل له كل ذنب الا الذي هو في معنى البرر سائر
 التعلقات المتعلقة بالعباد واما حرث اربابا فيغير الشهير البر الذنوب
 كلها الا الذي وشهير البحر الزنوب والذين بحرث فيغيره فجميع ذل
 الامام اهلها يحوانفون فيغيره فقل عن ارباب العرف في العارضة من مات بسبب من
 اشبه بالشهادة فهو شهيد واما مات في معصية كمن غرق في قطع الطريق
 فهو شهيد وعليه اثم معصيته **ومنها انه لا يصل في قبره ومما كان الارض**
لا تاكل جسده وسواء من العشرة التي تقرأ عليه **لا تاكل جسده** وفرد في تحت
 خمسة من قوله
 • **لا تاكل الارض جسده** والى العالم وشهير فقل معترك
 • **والقار في ان ومعتص** اذ انه للاله عز وجل العاكب
 • **وتلح في الخمسة الباقية** قوله
 • **وزر من حار حريقا** كذا في مكة من احبها ما قبل الداء الملوك
 • **ومما عيرت** بلع لوربا ك او شير ذكره عزرا على النص
ومنها انه ينمى الى جود في الدنيا ليقول في سبيل الله مرة اخرى للقرية ما

قال ابن القيم في كتابه في معرفة
 حقائق احوال العباد في الدنيا والآخرة
 في بيان ما لا يعلم الا الله تعالى
 في بيان ما لا يعلم الا الله تعالى
 في بيان ما لا يعلم الا الله تعالى
 في بيان ما لا يعلم الا الله تعالى

ما رايه الا امة ومثل الشهادة ثبت ذلك في العلم **ومنها انه يرفع له**
بالجنة والعقوبة قوله عن ربيع عن ربيع وامتياء وشه ومكانه
 لا عن ربيع مكانه **تليقوا** **الاول** عورض ما تعرفه من ارواح
 الشهراء فقل الجنة التي اخرج احدها ارباب شجرة واليه يرفع الشعب
 بسنن حيد عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **الشهداء على بار**
 في بياب الجنة في الجنة خرافة يخرج اليهم ربيع من الجنة عزوة وعشبة فانه
 يدل على انهم خارج الجنة **واحي** باحتلال ان صرا في بعض الشهراء ومما
 تعرفه في فواصح وياحتل ان صرا في غير شهراء المقتر من الملعون والغريب
 وغيرهم انخرج **الما** قوله في الحرث في اجراء ما لم يورث في بعض العباد
 ما خارج منكون معصية ورد على الرواية ثابتة ويختل التناول فيكون في معنى
 على غير ما يفتح في جزوع النخل والمعنى على جود الحير وما مانع من يغار على
 الحاصر ما ويرى من الله تعالى في قيل ان الروح تشغل حمار او عليه بالاشبه
 ان ذل في الفكرة على الفيران لاي العورة وان ذل في شغل الحمار من افضل الامثال
 صرح بذكر ارباب في الارشاد وغيره انخرج **الثالث** الشهراء ثلاثة
 شهيد الدنيا والاخرة ومما في فائل لتكون كلمة الله في العباد ومما في فائل
 وما يطلع عليه ويرى شيئا به كما يات في محله ومما في فائل في الخصومة المتفرقة
 وشهير الدنيا وفلك ومما في فائل للغيبة اولي فال وشهير الاخرة في فلك
 ومما في فائل في الغريب والمكسور ومما في فائل في الكا عور وبغال فيه اربابا
 الكعير وميت الهرم والمكسور والمراة متوب يجمع في جميع قيل في التفتوت
 من الوداد وولده في بطنها وقيل له ولورثتها وقيل له في التفتوت بل في الجسد

الحام انما هو في الدنيا والآخرة
 في بيان ما لا يعلم الا الله تعالى
 في بيان ما لا يعلم الا الله تعالى
 في بيان ما لا يعلم الا الله تعالى
 في بيان ما لا يعلم الا الله تعالى

في هذا الحديث من غير الشك في العباد لا قول الله تعالى في سورة البقرة
 وبعد لم يأت شريفة بجاء في كمال العفة او كذا في سورة البقرة
 في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
 في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
 في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة

الرجال والمحبيات الحية وحروا القار والغريب والمسلم وبالصفوة من
 مركبا ومن مات في الزمان والموت فقتل اما سر ومن قتل دون اصله او ماله
 او دينه او دمه والحق وفهم من يجر او يجر او يجر او يجر
 مائة والعقوبة من عقوبة من الموت والشرع وكما قال الله تعالى
 العروة ومن عاش من مرار الناس او مات في سبي بغير موته فرب يعنى
 بسبي ومن قال بلمة من عنده لكان على مقتله وفرضه سبي بغير موته
 ابراهيم الزاقي القتيبي في حقيقته في ثمانية واربعين بيتا من الرجز مشير الى
 ما خرج احاديثا ومنها مشير الى صراخها في قوله

- وفرضوا اليها من الامنة • يستمر الى امير الامنة •
- يميزني الى امالي • عباي • ذكرى • بشار العليق القادري •
- بشار ميم جورك • بقتله • جو شميم ميم • وحده •

ومن مات باحبي رواه الرواية والملا بغير البحر الذي بغيره الف رواه ابو
 داود الترمذي من قال بين جميع ثلاث مرات لعقوبة الله الصبيح العلي
 من الشيطان الى جميع قوله في الثلاث ايات من ذفر صورة الشيطان وكل الله
 به سبعين ملكا يقولون عليه فني عيسى وان مات في يومه مات شميم او ما
 فرامنا من عيسى ان بقاء المنزلة التقاليد من ذفر اخر صورة الشيطان الى
 ذفره الى ان لا صراخا في قوله تعالى على جبل بيت من ليلته مات شميم الماجر
 عن انس بن مالك عليه السلام انه قال ان اختلعت ايت تكون على وضوء ابداء جعل
 جان ملك الموت اذ انفرد روح العبد وضوء كنف الله له شدة
 مشعل من كلب الشاة جاد فالعقوبة ولو لم تصبه رواية من حال القصة

في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
 في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
 في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
 في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
 في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
 في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
 في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
 في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة

من مات من غير شهادة من الناس مات شهيدا من غير شهادة من الناس مات شهيدا
 او مات من غير شهادة من الناس مات شهيدا من غير شهادة من الناس مات شهيدا

الله الشاة في بصره بلغه الله منازل الشهادة اول مات على ما شهد به
 معصية الماوي في قوله النور المحمدي من حريقه عنه عليه السلام من ذلك
 حين يبعث ويحيى الله اني اشهد بانك اشد الله الذي لا اله الا الله وحده لا شريك له
 وان محمدا عبده ورسوله ابو القاسم بن محمد علي وابو القاسم بن محمد علي
 الذي قرب غير ذلك في الهامة يومه ذلك من جميع جملة من يومه ذلك في
 ان يبعث مات شميم او ان قاله من يبعث مات من ليلته مات شميم السخاوي

في الفاضل المحمدي من مات يوم الجمعة او ليلة الجمعة وفي مقتله الفروني
 شميم الماوي في قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى لا اله الا الله
 سبائك ان تشهد من القليل ما يبعث في مائة من مائة من مائة من مائة من مائة
 مائة اعطى شميم وان يبعث في مائة من مائة من مائة من مائة من مائة من مائة
 ومائة او عفا عنه او عفا عنه او عفا عنه او عفا عنه او عفا عنه او عفا عنه
 ومائة من مائة من مائة من مائة من مائة من مائة من مائة من مائة من مائة
 لا محمدا شميم الله في كل رضاء الله على خلقه فقتلوا او ماتوا في الشهادة
 ايضا الامناء اشكر الله في عيسى الى ابيهم اذ كان الكواكب في الشاة
 اما سلك ارجح في نزل الماعون في فضل الماعون بعوان عن شميم من الشهادة
 مات من مائة من مائة من مائة من مائة من مائة من مائة من مائة من مائة
 الشميم وغالب الميتات في شدة تقبل الله في الامنة المحمدي بانه جوه
 تحيها التزوج وزبابة في اجورهم ومرا تبا في ذلك فقتلوا في مائة من مائة من مائة
 اما شخاص ابو وهو كلام مصي وحوى تاجي الشاة في شرح البخاري والباقي في شرح
 الموقاد في العرف على احاديث الامام في الامام في الامام في الامام في الامام في الامام

في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
 في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
 في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
 في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة

في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
 في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
 في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
 في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة

بأخيه

271
 في سنة 1040 هـ
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين
 في سنة 1040 هـ
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين

[illegible]

رواها ابو عمر بن عبد البر في التمهيد ان الله خلق ادم وجعل فيه نفسا وروحا
 من الروح جعله وجهه وحلمه وسخاوكو وداوكو ومن الذمير شدة تد
 ولبشه وسجوده وغفبه وصرا الحزن في حبه معناه وان كان ابن عبد البر
 قد علل ان في نوح كلامه وفرت فله شبه شيئا فاصبح عبد القادر في جواب
 له وقال ان شئت الخفي في شرح الحق وغيره ان الذمير والقلب والروح
 والسر اسما من اذ في الحسنى واخر هو الكيفية الربانية التي كان بها
 الانسان انسانا لا في مادته انما في مفعله الاسما تنسب نفسا
 واذا انت لزم منه الى مفعله انما كان سميت قلبا ثم اذا ارتقي الى اول مرتبة
 الانسان وصي المرافقة المشار بها بقوله في الله عليه وسلم كان في نوح
 ما نديك سميت روحا ثم اذا انت في المرتبة الثانية منه وصي المشاهدة المشار
 بها بقوله في الله عليه وسلم ان تعبد الله كانك تراه سميت من الله وقال
 في شرح صلاة القلب هو اننا عبد السالك من شيتشتر نفعنا عن السالكين ارملة
 فسميت النفس سميت زجرا من ان تخلص من مفعله الاسما الى مفعله اليا
 سميت قلبا وان تخلصت منه الى مفعله الانسان ولكن بقي فيها اثره النفس
 ناشي الجرامات بعز البر سميت روحا وان ذهبت تلك الاثار ذهبت سميت
 من اوان اشكل الامر سميت بافتا هو في حال الشين زروا في اتحاد
 عشر من شرح الحق القلوب والسر والعقل والذمير والروح
 الوقف في ذلك وارواح العالم سبحانه هو الثالوث هجر الارواح
 بعز الموت قال سيع عبد الله العبري في جواب له ان الارواح احوالها
 متعلقة ببعضها في صفة الدنيا وافي في الثانية وها كذا في العرش وبعضها

الانفس والقلوب والارواح

في حبة الماوى وبعضها في كماله ان اجمع عليه السالك وبعضها في موادها
 يفرق وفه وصوره وبعضها في دور الدنيا والارض وبعضها في الدنيا
 جولة حيث شئت الى غير ذلك من احوال المتعلقة به ومثله عند الفقيه
 وزاد احوالها واستخدمه لانه جمع بين الاخبار وقال ان الارواح
 الحرة مبنية على عين وارواح العباد مبنية على لؤلؤ روح في صرحا انما قال
 هو من باب شبه انما قال في الحيرة الربانية لا شبهة شيء به ما ان الفلاح
 وان صرحا شرمه حال الفلاح انما قال له هو من اجمع بر ما ورواه من
 في عين او سمى وسمى ما نقله ابن عبد البر في المجموع انها من راجعت
 فيور صاعا ال وسمى مع ذلك ما دونها في النفوس وتا الى صلت
 من عين او سمى واذا نقل الحية من في الى في في الانصال المذكور
 يستمر وكذا اذا تفرقت الاجزاء ان يكون في عمود الشين سيع عبد الوصل
 الشعر انما يعرفان نقلان في العور نقلان بعد داروا في الحيا به في كل ثقب
 روح محبته ورأسه الى عينين واسمعه الى سمير وان دور في كماله
 انقلاب في مفعله الارواح ما سلمه قال العلماء وثقب العور في صرحا
 انما الارواح كلها في اما كنهم في العرش الى السموات الى الارض ما الارواح
 في صرحا في المواضع التي ورد الحريث في وسمى في المعنى محبته في العر
 بانه يقبل في الروع القياضه وسمى في علمه الاوليا ومع يتا في
 ذلك عينا في عرنا صرحا في ان يقال مكان بالمشرك وكمكان في
 وكمكان في بغداد وكمكان في مكة والمدينة وكمكان في صرحا في
 بعز الى غير ذلك من البلدان وكلهم في ضوء النور في شمع الشمس

كانه

[illegible][illegible]

في قوله تعالى ان كل نفس هي عليها ملكا اي اما في حال الفناء في الدنيا عليه
 وحكم وكل الموت مستوفى ملكا اي يكون عنه ما لم يقدر عليه من ذلك الملك
 سبعة املاك يكون عندها يرب على فلعلة الفصل الثاني ولو كان العمل
 الى نفسه كرامة غير لا فلعلة الفصل الثاني من كتاب الاسرار في تفتت القلوب
 هل عليه غير صا في الملكين فيقال عليه عشرة ملك على يمينه وملك في شماله
 وملك امامه وملك خلفه وملك جوفه وملك تحته وملك على راسه
 وملك على انفه وملك في رقبته اذا اتوا في ملك يرضه ان يخرق فيلج ابي
 وادع ثلاث مائة وستون عرفا على كل ارض ملك وفي العروق الصلابة
 والخفة فيلوس في الحفرة او في الصلابة فيلوس في قوله **وان ملك الموت**
يقبض الارواح من الارواح ما يجب اعتقاده في قوله تعالى فل يتوكل على ملك
 الموت الف وكلما في جميع بين حكمة الماية في قوله تعالى الله يتوكل في انفس
 جبر مردتها في قوله متى اذا اجاء احدكم الموت توفيته رسلنا بان اضافة الفففر
 له تعالى انه الجاعل في قبضة وملك الموت كما في شجرة وملك الموت لان اعوانه
 يقاومون الروح حتى تبلغ الحلقوم فيخرج ملك الموت فقال ابراهيم عليه
 عزراة بل وقيل عبر الجبار وقيل بالهفيع ملك الموت اسمه عبيد بل وعبر
 اسمه عزراة بل لان له يوم حصر من اللعنة في الكتاب واما في الحصة امانه في يذكر
 مشرك في الف ذكر في شرح الكرامات ملك الموت احصا الملكة الاربعة
 المدبرية امر الله في ملك الموت موكل بقبض الارواح وجيل موكل
 بالرياح والجنود وحواسب الوحي والعلوم والى سائر ملكات موكل
 بالفكر والنبات واسرار جيل في الارواح وجيل في يد يد الفجر المحفوظ

فد على ملك الموت

قال الله تعالى
 ان كل نفس
 هي عليها ملكا
 اي يكون عنه
 ما لم يقدر
 عليه من ذلك
 الملك

المحفوظ فاذا اذن له في شئ من الشئ او من الارواح ارتفع ذلك الفجر
 حينئذ فاذا كان الامر من عمل جبريل امرك به واذا كان من عمل ميكائيل
 امرك به واذا كان من عمل ملك الموت امرك به وقدر ملك الموت بقبض
 الارواح كما ورد في حديث الزبير وعنه ان الله تبارك وتعالى لما اراد خلق ادم
 عليه السلام وارسل جبريل ليأمره من ثواب الارض باسما على خضرة
 ما استعادت الله من ذلك ما عدا ما جازل صياها بل في كل نزل جبريل
 عزراة بل ما استعادت بل في عزراة واخر من ملك فقال الرب تعالى اما استعادت
 في ملك فقال نعم فقال جبريل صمتا في رصمها عابدا قال يا رب كما عنتك
 اولي من طاعتها قال عز وجل اذ صعد جاشد ملك الموت سد الحفنة على منفر
 ارواح ميكني فقال ما يملكك فقال يا رب اذ خلقني من سائر الخلق ابتداء
 واهيئا ومرسلين وانك خلق خلقا فيك اليع من الموت جازا في مو
 ابغضوه فقال الله تعالى اذ جعل للموت علما واسما في قبور الموت
 اليك وان يذكر في خلق الارواح وسائر الخلق في قوله في الفلقين وعنه ان النبي
 من شرح الكرامات في قوله عزراة بل وقوله بقبض الارواح فيل
 ان ملك الموت يدعوا الارواح فيقبضها في روي عزراة بل وقوله في
 الموت الارواح وملك الموت مثل كعبت يشاول في شاة في ذكر عياض في
 المراك في قال سال بغير الوفاة ابراهيم بن يونس ملك الموت كيف بقبض
 روح الاموات ورواه في المخر في واخرى في المخر في واخرى في وقت واحد
 في قال له ابراهيم عليه السلام امر صواب واخرى في المخر في واخرى في وقت واحد
 ان امر الخلق وفترته كذا في مثل كعبت مثل كعبت في المخر في واخرى في وقت واحد

في قوله تعالى ان كل نفس هي عليها ملكا
 اي يكون عنه ما لم يقدر عليه من ذلك الملك
 في قوله تعالى ان كل نفس هي عليها ملكا
 اي يكون عنه ما لم يقدر عليه من ذلك الملك

في حجب

فلما حضرت يعقوب ارواح جميعا كانت تغفر قال نعم فقال خراف ملك الموت
اعطى من القوة مثل صراة نعله الفيل قال نعم **الملك** في سيرة من مريد له
فروضة الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كمال امرئ في معرفته على ملك
جاء السر على سر من نور واصري رجليه في المشرك واخرى في المغني ويبريد به
لوح ينظر فيه والدنيا كلها بين عينيه والخلق بين يديه ويكفيل المشرك
والمغرب بقلته يا حبل من منازعك منازع رايت فتعرج به عليه بفتنة
بجملت عليه فقال وعليك السلام يا احمر ما جعل ارجلك على بقلته وحل
تغمر ارجعي عليك قال كيف لا ارجع وفرو كلني الله يعقوب ارواح الخلاب
ما قاروا حكيروا ارجلك على بي اية كالبابان الله ينفذ ما لم يشيئ
نور في كثر الاسرار فقال ابراهيم اذ كان ليلة القدر مع شهاب رجع
الي ملك الموت صحيفة مفعال له اقبضه في صلافة الصحيفة فقال ابراهيم
ليفر من الغرور في كل الامور واجوبى النبيك وان اسره صلافة الصحيفة
وقولا يبرده صلافة الغزال وروى ان ملك الموت دخل على سليمان عليه
السلام فجعل ينظر الي رجل من جلسائه يدعي النكر فيك خرج قال ان رجل من صرا
قال له صرا ملك الموت قال رايتك ينظر الي كلني يدري قال فيك من يدري
اريد ان تخيلني اني مبتلي بغيري وامر اني بمجملته بالفتنة بالخروج
ملك الموت الي سليمان عليه السلام فقال سليمان اذمت النكر الي رجل
من جلسائه قال نعم العجب منه امرت ان يعقوب روعه بالخروج من عندك
ذكر في الغزالي في الامايم وذكر في غير ذلك من كلام من قوله الارواح انه يعقوب ارواح
التقليد وغيره ومنهم غير واحد من الشيوخ ونسب القول بان الله يعقوب

يعقوب ارواح التقليد في تحت اوتيه وادع كماله الفيلان وغيره للموت لتروا
اعوانه تعقوب ارواح غيرهم ونقل الحكماء في ما شئت من ارواحهم شرح
المرونة يعقوب عن الله الغول ما شاءه وعند ارامير جازان في ذلك الله
ومغنايه من جاءه الشئ ما يعبر احمر المزجي وحب المير اليه والموجي
عليه الوفاء بوجه الجاني اذ في الغفلة في القيد واول الشئ في العفة
والرياسة في انفس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجل اليه
وفشاشر الارض كلها في التجميع ما في الفف في تجميع يعقوب ارواحهم
الي ملك الموت من ذلك في يوسف قال شيخنا ابو عبد الله عليه السلام من سجد
عبد القادر العباسي نفعنا الله به في جواب له في صرك المسئلة بمنزلة
يبرل على التجميع وهو على الاول حال في الارواح لا احتقار في وعلى الثاني لا
والله اعلم **تفسير** الذي يعقوب روح في الجوز كذا من يفراد في كل
صلاة فرض اية الكرسي وكذا في اصل الجوز في الدنيا مع الله سبحانه في كل
شئ وقد تكلمت في ذلك فقلت

١. اي الذي يعقوب روح من فراه بعد صلاة فرضه بخاص
٢. اية كرسى هو الله الحكيم كذا في الجوز في الجوز
٣. وما جوع في كرسى على وجه اني في صرحت معقلى
ويقينه ما ذكر في قبل صرا ارجل من كرسى الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اصل الجوز في الدنيا الذي يعقوب ارواحهم في التبراف
غابروا يعقوب ارواحهم في الجوز في الدنيا مع روحه
السماء اذ ارواح الجاهل في صرحت في الدنيا مع الروح من الله

الاسمى انتم انتم انتم
وانتم انتم انتم
انتم انتم انتم
انتم انتم انتم
انتم انتم انتم
انتم انتم انتم

فصل في معرفة ما ينبغي ان يكون عليه من الخصال
فصل في معرفة ما ينبغي ان يكون عليه من الخصال

اجمع اليه ما امانه مما يحب لقاء الله واجبه اليه لقاءك وان الخوايا اذ لم يفر
 الموت بغير بعث عزاب الله وعقوبته وليس شيء الا ان الله ما امانه منكم
 لقاء الله بكم الله لقاءكم هو ما **اص** كذا ان العبرة بان يكون عند الاحتضار
 من محبة او كراهية ما كان مائة الف سنة وكان عاقبة ما كان له في الدنيا
 الفعلاء في كني الاسرار قال وجميع في تفسير قوله تعالى تنزل عليهم الملائكة
 انما تجادوا ولا تخز نوالا في البشري في ثلاث مواضع عند الموت وفي الغزو وعند
 البعث وقال عكلاء في تفسير قوله تعالى هم البشري في الصبيحة الذي كان له
 عند الموت في انهم الملائكة الرتبة والبشري من الله تعالى وقاية لعداء الله
 بالفلانة والعقوبة هو في **بشرى** الذي اخرج ابراهيم الذي عصى الله
 ابراهيم عليه السلام قال الملك الموت اريد العزة التي تفر من الموت
 فباركوا في امن الغزو واليه ضيفا الا يعلمه الا الله فقال له ان الموت عند
 موته اما حور في حور لك ان يجمع هو اجمع الا يحيا انه ملك منه ان يرب
 صورته التي يفر من ملك الخوايا بارك اذا صور رجل اسود فحلم الشعر نزل الى
 اسود الثياب فيخرج مما صور فيكون فيه ليل النار وغشي عليه ثم قال له لو
 لم يلق العاجر عن موته اما حور في حور لك ان يجمع هو اجمع الا يحيا انه ملك منه ان يرب
 في وصال الموحين الذين تقوى الملائكة طيسر يقولون صلوا عليه
 وفي وصال العاجرين ولون اذ تقوى الذين كبروا الملائكة فيفر بركا وموضع
 وادبهم قوله **وان من الغيوب الغيب** الذي اوارسوه الله على الله عليه السلام
وامنوا به ثم الذين يلون ثم الذين يلون **لا شك** ان هذا الامانة افضل الامم
 على الامانة وفروا في صهيون كما وصاياها شتى كثير اخرج ابراهيم وابراهيم

بل جعل العجالة وقد توفى من الفخر مفرجاً في وقتهم الاجل
 على شرفهم وكما شئت مرة واحدة من شدة اشتد وشكاته ارباباً وملا
 ومنه كسب اليه على الله عليه وسلم وكان في الله عليه من الميراث التواضع
 على طرفة عين ومع ذلك على الامانة فيلج في دوائه للسيره اليه من
 والارام العرب وبغير من الشك وكما ارشدت العرب ومنعت الزكوة فلما رآه
 انما شرف من يركب الزكوة والعلوة بان الزكوة من المال والله لم ينفق
 عقلاً كما نرى في رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل حال
 تالف الناس وارضى به فقال له ايجاز الجاهلية وضوء في الاصطلاح باعتراف
 فوافقه في ذلك وقت الذي ايقظوا ناساً ثم خرج لقتالهم ولم يخرج شاعر
 لم يغير رايه راحته جاءه على من اخبر من مله راحته وقال له اقول لك ما
 قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم اخرجهم من مكة ما تجدك بنصف
 مواله لير اعيانك ما يكون لاسلام يعود شغل ابداء معنى ثم انهم قالوا
 على شدة رضى الله عنكم كما في رسول الله صلى الله عليه وسلم ارشدت العرب
 واشترى البغاة فزنا في ما لوزن على ايمان الراجح تها فربما خذل ابو بكر
 والله اني لاله الماحول اعنت كما ابي بكر ما عبد الله ثم قال الثانية والثالثة
 وضلال ابو جراح العكاري دخلت المرفقة رايه الناس مجتمعة ورايت رجلاً
 يقبل راس رجل ويقول انا جراد والله لو انك لكانت بفلت من المفضل والمفضل
 فلما اعمى يقبل راس ابي بكر من اجل فقال اصل الزكوة كما هو في رضى الله عنه
 من انك تكتب تسليم الامر له تعالى معادك العجالة رضى الله عنه فقالوا لا
 ندعو لك فليس انك فيك فقال شكر الله فقالوا ما قال لك فقال لعل لعل

في قوله صلى الله عليه وسلم
 انما شرف من يركب الزكوة
 والعلوة بان الزكوة من
 المال والله لم ينفق
 عقلاً كما نرى في رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 في كل حال تالف الناس
 وارضى به فقال له ايجاز
 الجاهلية وضوء في
 الاصطلاح باعتراف
 فوافقه في ذلك وقت الذي
 ايقظوا ناساً ثم خرج
 لقتالهم ولم يخرج شاعر
 لم يغير رايه راحته
 جاءه على من اخبر من
 مله راحته وقال له اقول
 لك ما قال لك رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم
 اخرجهم من مكة ما تجدك
 بنصف مواله لير اعيانك
 ما يكون لاسلام يعود
 شغل ابداء معنى ثم انهم
 قالوا على شدة رضى الله
 عنكم كما في رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ارشدت
 العرب واشترى البغاة فزنا
 في ما لوزن على ايمان
 الراجح تها فربما خذل
 ابو بكر والله اني لاله
 الماحول اعنت كما ابي بكر
 ما عبد الله ثم قال الثانية
 والثالثة وضلال ابو
 جراح العكاري دخلت
 المرفقة رايه الناس
 مجتمعة ورايت رجلاً
 يقبل راس رجل ويقول
 انا جراد والله لو انك
 لكانت بفلت من المفضل
 والمفضل فلما اعمى
 يقبل راس ابي بكر من
 اجل فقال اصل الزكوة
 كما هو في رضى الله عنه
 من انك تكتب تسليم
 الامر له تعالى معادك
 العجالة رضى الله عنه
 فقالوا لا ندعو لك فليس
 انك فيك فقال شكر الله
 فقالوا ما قال لك فقال
 لعل لعل



فقال لما ربي وكان ابلغ العجالة بالله وارضى فرما به ديه لخرج المكا
 حير ثم صبرنا على رضى الله عنه قال كذا دخل على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهو وابو بكر بن كلبان في علي التوحيد ما لم يترك كان زمني لا علم
 ما يقولون وكان شكر ثباته يوم الحروب يترجموا به فقه جواب النبي صلى الله عليه
 وسلم في ما حذر ما وثقانه يوم وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو استغنى
 بقوله تعالى وما محمد الا رسول قد خلت اياته واول ما يشتر في الله عنه مواله
 لكان الناس فيكونوا يعلمون ان الله انزل منكم الانبياء حتى لا يضلوا بغير
 متلفا كما منه الناس وما قصص بغير الا يتلو كما ومكان بغير العلم غير العجالة
 رضى الله عنه وكان سبب موته كثر جده على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما زال يذمه والكر الحزن الملقوم وفيل ما تسموه مواله لكونه العجالة
 اقتلوا الله تعالى كما جفت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحج وهو الما
 بالاعاجيب قوله تعالى اذ صلب في الفاراذ يقول لصبي وهو اول الصابيين
 الى الاسلام وافواهم شعور في رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله صلى الله عليه وسلم
 قال تعالى والفرج جاء بالصدق يعني محمد صلى الله عليه وسلم وهو بدعي ابا بكر
 رضى الله عنه وقال ابراهيم بن الحارث انما سمى ابو بكر موقفاً لانه لم يكن
 ولله اعز من كل شيء صلى الله عليه وسلم في مرضه في الكوفة وقال انا مامي
 الناس على محبته وماله ابو بكر ولما شفق فمضت اقلياً غير رايه لا تغترب ابا بكر
 اخوة الاسلام ومودته في رواية لابي ابي وحاجب ما يغيره المصير باب
 صور الباب ابي بكر في الجار ابي الدرداء قال كذا جالساً عند النبي صلى الله عليه وسلم
 اذا قبل ابو بكر واخرا بكر ثوبه حتى ابرأ رقبته فقال النبي صلى الله عليه وسلم

ايها

في قوله صلى الله عليه وسلم
 انما شرف من يركب الزكوة
 والعلوة بان الزكوة من
 المال والله لم ينفق
 عقلاً كما نرى في رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 في كل حال تالف الناس
 وارضى به فقال له ايجاز
 الجاهلية وضوء في
 الاصطلاح باعتراف
 فوافقه في ذلك وقت الذي
 ايقظوا ناساً ثم خرج
 لقتالهم ولم يخرج شاعر
 لم يغير رايه راحته
 جاءه على من اخبر من
 مله راحته وقال له اقول
 لك ما قال لك رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم
 اخرجهم من مكة ما تجدك
 بنصف مواله لير اعيانك
 ما يكون لاسلام يعود
 شغل ابداء معنى ثم انهم
 قالوا على شدة رضى الله
 عنكم كما في رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ارشدت
 العرب واشترى البغاة فزنا
 في ما لوزن على ايمان
 الراجح تها فربما خذل
 ابو بكر والله اني لاله
 الماحول اعنت كما ابي بكر
 ما عبد الله ثم قال الثانية
 والثالثة وضلال ابو
 جراح العكاري دخلت
 المرفقة رايه الناس
 مجتمعة ورايت رجلاً
 يقبل راس رجل ويقول
 انا جراد والله لو انك
 لكانت بفلت من المفضل
 والمفضل فلما اعمى
 يقبل راس ابي بكر من
 اجل فقال اصل الزكوة
 كما هو في رضى الله عنه
 من انك تكتب تسليم
 الامر له تعالى معادك
 العجالة رضى الله عنه
 فقالوا لا ندعو لك فليس
 انك فيك فقال شكر الله
 فقالوا ما قال لك فقال
 لعل لعل

في قال اربعين سر فالتواضع ومع يد يد وقال الله ابراهيم النبي في البخاري
 رجل ضال - فقال ابراهيم يا امير المؤمنين بشرني الله لك من صبيته رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وفروجه الاسطى ما فرحتم به ووليت جعرت ثم شاك في ذلك فادرك
 ان ذلك هو اما لا على وانه في البخاري ما طهر عن رجل يعلم فقال له ابراهيم
 يحرم يا امير المؤمنين واكل ذلك لفرحتم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما صفت العبيته ثم جارتك وصوتك راض ثم عبت ابا بكر ما صفت عبيته
 ثم جارتك وصوتك راض ثم عبت عبيته ثم جارتك وصوتك راض ثم عبت
 وجه عند راضون فقال اما ما ذكرت من عبيته رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بل انما ذكرت من الله من يد علي واما ما ذكرت من عبيته ابراهيم فانه
 ذلك من الله من يد علي واما ما ذكرت من عبيته ابراهيم فانه
 والله لو اني في الارض ما ارضه صلا لا فترت به من غراب الله فيل ان اراك
 ان يتزوج لاجل ما لا ينفقه من لقا الله عن رجل حين عسى ان يزل عنه الحج وطلوع
 الارض ملكه **فصل** ثم عفا عمارا بلفظ النور لانه تخرج
 يت رسول الله صلى الله عليه وسلم رقية وام خلت وقيل لانه اذا دخل الجنة
 رقت له رقية وقيل لانه كان يجتمع الفدان في النور والفرحان نور وقيل لانه
 نور فقال عبد الله بن عمر في قوله تعالى اهي صوفت واناء الليل ساجد
 وفان الامة وكما لما فتح الفدان في رقة قريب كني ابا بكر واما غير الله والاول
 اشم وكان من الساجدين على القليلين وساجد الجريين وساجد من ساجد
 الى الحبشة ساجد ربي ومعه رقية وصومك البدر مبيد وما اصل بيته
 الرضوان ومع جبري ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاولي في التراف

انما

يا امير

تزوج بينك عفا عفا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رقية وام خلت وقيل
 يتبع الفدان في رقة

في قوله
 في قوله
 في قوله

التراف لغيره فواشته عليه السلام وقال له ابراهيم شمس يد او صومك
 النبي صلى الله عليه وسلم بعثته في الثانية وقال ميركا النبي صلى الله عليه وسلم
 وكانت له شفقة ورحمة ملكه وادق فاعرفه ورقتة وشهقة ورحمة
 بعينه وكان يجمع الناس على انما كان في حاله والى وفاته في الله
 صلى الله عليه وسلم عفا ابي ابيته واكرمها وكان النبي صلى الله عليه وسلم
 تخرج يوم لمع ابي بكر وعمر وصوتك راض عن جبري او صرافيه وفي
 عفا جالس رسول الله صلى الله عليه وسلم وحوي ثيابه وقيل له في ذلك فقال
 الا استغنى عن رجل تصحب منه المليك في رقة رواية انه قال ان عفا رجل
 مع ملو انتم له على ذلك الحال فشيئ الاتقي ما عبت وكانت له افعال
 عكسية حين بشر العمة بنسبهاية وضميم غير ابا طاسك وانما يكون
 الا ان جبري وساو عن رقة ربي قال بعث صلى الله عليه وسلم الى عفا
 في فبين حين العمة بعث عفا اليه صلى الله عليه وسلم بعثته في الايام
 بعثت بين يد رسول الله صلى الله عليه وسلم بقلب يد ويد يقول في الله لك يا
 عفا ما اسرت وما اعلنت وما هو طار اليي يوم القيامة رقة رواية ما في
 عفا ما جعل بعرا ليعود واختار في رقة فجمعة وشكثير الفان حبها
 وولي الخلافة لانه اصل الفان والعفر من رقة في ثلاثة ايام وذلك انه
 لم ير عفا في الله عنه سفي لانه خرج ما جرم فعملوا الله ميت بقيل له لانه
 يا امير المؤمنين فقال ما احراكم جزا الامر من صداء الفان او الصد الذي
 توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وصوتك راض بمسعى عفا وعفا والي
 وكلمته وسعوا عبد الله وقال بشعر في عبد الله بر عفا ليعبر له من الامر

وكان ما لقا صبح
 الفرية صفا مرسا
 جعله ودار العلية
 استقر خولها في العلية

يس
من خلافة موسى
عنه السلام

شيء بهلك في زمانه من غير ربه الله عند اجتماع مدراء الرضا فقال عبد الله بن ابي طالب
امرني الى شاذان منكم قال الى بن فز جعلت امره الى علي فقال علي فز جعلت امره
الى عثمان وقال سعد فز جعلت امره الى عبد الله بن عمر فقال عبد الله بن عمر فز جعلت
صرا الامر فمعه اليه واليه عليه والاسلم ليعلم انهم في نفسه فاستفت
الشيوخ فقال عبد الله بن ابي طالب فز جعلت امره الى علي والاسلم فز جعلت امره
فلا خير امرهم فقال له فز جعلت امره الى علي والاسلم فز جعلت امره
الاسلم فز جعلت امره الى علي والاسلم فز جعلت امره الى علي والاسلم فز جعلت
ولتكن فيهم ثم كتابا في الاخر فقال له مثل ذلك فيك اخذ الميثاق فقال ارجع يركب
عثمان ميارهم ويايهم على وجه اصل الدار فليكونوا في النخل وثلثه فافقه
انتم عشرة سنة الا انتم اعظم بمراتك في مائة من مائة عقيمة وكما كثر
البيات ولا موال بطرت الرعية ما خروا فيقومون عليه لانه كان له اموال
عقيمة والاصول في كل يوم له افاريه الروايات الجارية في نفعي اباذر الى
التي كان له كل يوم من الدار في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
الف في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
باذن من الف في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
ومما يبعث له من اجله في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
وخمسة من اصل البقرة وخمسة من اصل البقرة وخمسة من اصل البقرة وخمسة من اصل البقرة
والله المبرية ارسل اليهم عثمان المغيرة بن شعيب وثمان بن العلاء يدعون
الي قتال الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
فمنهم من يبعث عليا ربه الله عند جوده الذي ولدوه فمعه في كل يوم في كل يوم في كل يوم

عثمان وكتبوا الكتاب بالزراعة علق والسيرة معي في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
الاسلم فز جعلت امره الى علي والاسلم فز جعلت امره الى علي والاسلم فز جعلت امره
الى علي فز جعلت امره الى علي والاسلم فز جعلت امره الى علي والاسلم فز جعلت امره
ارسل اليه في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
الي ابيته وجروا في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
عثمان فز جعلت امره الى علي والاسلم فز جعلت امره الى علي والاسلم فز جعلت امره
منع محمد بن علي في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
يرجع المكي يوم ورجع البصري يوم والاسلم فز جعلت امره الى علي والاسلم فز جعلت امره
عثمان انه ما فعل ذلك ولا امره بفعله الا من اراد به في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
من اهلك واثق انتم ما اشد الا فلوب على امره ثم ما كان يفر من امره
على اهلك وعمره في داره في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
وفي كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
البحار رابطة عليا في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
وعلى قماره في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
من المكي في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
على الاسلم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
صرا الامر حتى في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
بلفات في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
ما جابه بمثل ما جابه في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم

يقال ابن ملجم وصاحفي الاخير انا الكبيكي على رجلي هالب وقال البرمكة وانا
الكبيكي معاوية وقال ابن كزروانا الكبيكي عمر بن العاصي ثم صموا حييهم
وتواعدوا الصبح عشية ليلة من رمضان فدخل ابن ملجم الكوفة ثم اقتبل حتى
جلس مقابل الصخرة التي خرج منها على الافلاك فخرج لهواك العير فريده ابي
ملجم على ملعته فقال على رجلي الله عنه فقتلته ورب الكعبة ثم انجى جمل ابي
ملجم على الناس بسبعة ما في قوله وتلفاه الحفيظ بن نوح بن عبد الملك
بفطبيعة فريده ابي عليه واحتله ففريده بالارض وجلس على مركب واقلع
على رجلي الله عنه يومئذ وما توفقت الحصى بن عبد الرحمن بن ملجم
بما جتمع الناس وادى فواجشتر واما البرمكة فانه فريده معلو يرحل ابا
اوراكه وكان معاوية عظيم الاوراد ومقطع منه عرج الفلاح ومع يولده
بعد له ومقطع معاوية يكره رجلاه والحلفه وول الى البيعة واخاه به حتى
بلغ زياد برامية انه ولده فقال ايولده وامير المؤمنين لا يولده فقتله
فلاذوا وامر معاوية رجلي الله عنه بالاختاء المفصولة ماله الوفاء واما
ابن كزروانه فمهر عمر بن العاصي رجلي الله عنه واشتد عمر بن ملجم فخرج
للحكمة على الناس رجل مكافح صحى يقال له خارجة ففريده ابن كزروانه
ما خذ ابن كزروانه فقل به على عمر بن العاصي رجلي الله عنه ورواه جني الطيونه
بالامارة فقال او ما فقتلته عمر اميت له انها فقتلته خارجة فقال اردت عمرا
واراد الله خارجة فقتله عمر بن العاصي رجلي الله عنه وعلى رجلي الله عنه او الامام
ذو فريده فقتلته انا عليا او صوان جني فريده وكان رجلي الله عنه فقتله
الشقيقة على الرعية فتوا فملوا واما فمركبة الديركان فقتله ماضي الشقيقة

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ
الَّذِي هُوَ مُجْرِمٌ

[illegible]

٤٢١ محمد بن الحسين

قطر بر سر علی

الشعير يا فرعون منة مفعول في الفرج ثم يذهب عليه ما يوشى به فقال
فرار اليه اشراف مصر معه عليا وفاروق عليه اليه حتى كبره ويقول
يا ديناخ عني ما جئت اليك الي تعضد الي تشو فتصيح فتفرشتك
شاكشا ارجعت اليك معي كغيري وخطي سيراوا كما قلت الزاد وبعث
السمير ووضعت الفرج في كل واحد من قولته تعالى وليد السمير ورجله
والذي رواهنا الماية وكذا ان تعرفوا وحراركم جلائم وقولته تعالى الذي ينفق
امواله بالليل والنهار الماية وكان له اربعة دنائير متفرقة بربيع الربا
ويديار خارا ويديار سم او يديار سكا فيقول قوله تعالى ويجمعهم في الكعاب
الماية وقرئ في قوله اني يد الله ليد حب عذرا في راس امم البيت يعني
الجل والجمع ويجمع في تكبيره يعني بالاعضاء والامثار وكثرت في الله منه
الي سلمان في الله عنه انما قل الدنيا كمثل احمية ليرى منك فمثل حمير
بما عرض عنها وعمر ما يعجب منها فلهذا ما يعبدها منها ورجع عند حميرها كما
تقيقت من ورافها وكن اسم ما تكون فيها اخر ما تكون فيها من ما جيت
لكم اكلها فيك الي سمور اشتمر منك الي مكرها هو اكله وحوار سبع اوزع
او عشر اوضعة عشر على الاكافا فيقال انه اول من اكله واول من اكل
وشهر المشا من كل الاثفوف وانه على الله عليه وحل خلافة ابيه وكنه
صاحب الفضة على الله عليه وحل اقله بعدك شاكش ليلال واياك دفتي ادي من
رسول الله على الله عليه وحل الوداع ثم لحى بدوزج عليه السلام انتم
بلاكمتر في الله عنها وبعث معها خيالة ووحدا كما من ادع شمرها ليد
وردا ووحدا ورجلتي وشهر له بالعبنة وفي البخاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

علاقب یہ سید احمد علی

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

ملفوظ مع میرزا کا جلد
عین تشریح این کتاب

الاول من الحواشي من انظار الامة وقال للفقراء المهاجرين التي قوله والنبي
 نبوه والدار والامان من فيهم وفدت في قوله تعالى شخ خراطة اخرت الناس
 وقوله لا يستقر منكم من انعم الايته **وقال** وهذا ما نشك
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الله اعلم مني وكذا في التفسير والاشهر
 وكذا في غيرهم من ائمة الدين والعلماء العالمين وفعلهم ونجحهم ان العلم لم يرد
 سوالهم ولم ينجسهم في سالكهم ولم يرد في طليعه فيقول القائل ما بين
 مصادك العافية التي سالتها واعلموا مع ان اشرف الناس بكاء الانبياء شخ
 الماشل والماشل **والجواب** والله سبحانه الموفق للعواب
 العلم واصبحوا واكبروا على ان تعبير العافية الا يكمل الله تعالى العمل الى
 نفسه وان يتواكوا ولا فيزله والا فيهم توهمه والابس له وان يحفظه
 ويرعاك في اي حاله كان وفي حق الشاذل وانصاف دمع ملزير ولو ان
 نسلك القادير روح من عنك فيم كن يركب ايت انيلا كورسك
 وخاضعة القري من خلفك انك على كل شخ فيروك في الشخ في
 العباد من الحرك امراض ضعور كما يقال له رجل عا جاك الله يا سميع بسكت
 عنه ولم يجبه فقال ذلك في الرجل الله يعا جاك يا سميع فقال له الشخ وان
 ما سالت الله العافية فدر سالت الله العافية والفرانافير هو العافية شخ فقال
 له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله اعلم مني والاول والاشهر
 سالت الله العافية وذكر له ما وقع من ان النبي مات مسموما وانه ايا كثر له
 وان عمر مات مسموما وان عثمان مات مذبوحا وان عليا مات مقتولا في قال له
 ما ظن سالت الله العافية ما سالت الله العافية من حيث يعلمها انك عافية هو

فمن علم معنى العافية

واشك ان البلاء التي تكبر به الصلوات ومع به اللزومات عافية العافية
 وان البلاء التي يكون معها الرضا عافية العافية وكذا في جوش العافية
 الى الله ويوفيه بيا به على حوالا في عافية العافية ولا يخرج من قول
 البلاء عافية العافية وفوقه الواجبات يلجئ اليه من نعمه ونعمه
 والله اعلم **ففيه** من يتعلم المرو على التعقيل في العافية وقدر
 اختلاف صل الا بقل خريجة او عافية شخ وميل الا بقل من عافية شخ على
 القول بانها ليست بصفة اع جلاحة شخ في علم الله عليه وسلم وفوقه
 للمطالع في ذلك الشخ في الدين الصبيح في قبا وبه الحليات وشخ القليل
 وانفكف الشخ جلال الدين السبيح في كلامه ما هو المفرد وحاشا
 مالا الى تعقيل جلاحة على الكل وخريجة على عافية شخ ونقل اياه في ذلك
 يقول جليل كالع في حليمه وقال الشخ في كلامه ما هو المفرد في الا
 ان حيث تت التعقيل فحقا في جلاحة شخ في جمة البقرة وخريجة امه
 امقل في جمة الموازن في النقي والمواساة وعافية شخ امقل في جمة العلم
 روية الخفا في الجوية للصيوك ذكر الامام على الدين العافية جلاحة
 واخا ما البرا هي امقل في الخلاء الاربعة باتفاق ونقل عن ملكه قال
 لا امقل على بقة النبي احرف الالعار وبالله تعالى سميع عبد الرحمن
 محمد العافية في الاتفاق في سميع عبد القادر العافية امامي حيث الملام
 والاسم الرابنية جلا بول بول امقل ثم مع الترتيب وامام حيث البقرة
 جلاحة امقل مع اني يرمقل جلاحة اشرف في حيث الجود والجسم
 ومقل اية بقر اشرف في حيث العرف القايح بالجسم والسر المحفوار علميه

سخر او فر من
 ايا ايا بول بول
 مقامه وهو الا بول
 واية الصيوك جلاحة
 ونزال في بول بول
 الا بول والله اعلم كاتبه

منكر الى اسم محمد مكتوبا بين يديه ووضعه على عينيته بشكرت له ذلك فغيرت
 له ذلك كما يشهد سنة بل شك في سنة الله لسنوا هذا العمل فكيف كان امره
 عليه السلام ووارثه واتبعه والحمد لله وتزل النعم والحمد لله ونعم وتامل في قصة
 المرأة الناصرية التي قتل باخرا بومسوا واخر صاوية وجماع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بمقاتل ما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغواصين
 صومجهم اليه في قيس فالتارونيه حتى انكر اليه ملك راته فالت كل مفقطة
 بعرك جلال وغياهاهم في شجرة فمقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم بشجرة
الثالث بحجة الله تعالى ونزول القرآن في فناء عن واقعة ابا
 لهجة نبي صلى الله عليه وسلم ثم قال النبي عليه السلام عنده واما دعائه
 لي وشركه سرور كبح وعلي مرسى قال عليه السلام في العير لا تصورا
 اعلم من انفسه بكونه لو ان احدكم انفق مثل احدى مياه ما بلغ مدا صرح
 وان شجرة **الرابعة** في حيد النجار عن انصاره واما حال النبي صلى
 الله عليه وسلم بمقاتل حتى الصلح قال وماذا اعدت له فقال ما شئت واما
 اية اية الله ورسوله فقال ان شئت مع ما احييت قال انصر جماع ففاجبه وضا
 بعزل النبي صلى الله عليه وسلم ان شئت مع ما احييت قال انصر وانا احب للنبي
 صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر وان اكون مع محمد اياهم واما العمل
 بمقتل اعمامه يوم منى من البلب حبيزة للعلنة والاولا والابن اليتيم كما
 من التعلق به صلى الله عليه وسلم ولا يحب المحبيين محبا بالمحبيين وفرد
 بعلمه في الفقه ما يمكن فيقول اسماء المحبيين فقال له صلى الله عليه وسلم
 تستمروا معي فالوا افعال في الله عليه ان يكون في محبي المحبيين مكتوبا

يكتوبوا اذا انزل الله من غير محبة ومحبة محبة وفراحي الغافل
 تعالى اذ قال النبي في غواصة من الغافل اذ يرضى
 والغافل يا سادتي ومواليه وخير والحمد لله
 مالي سواي معوي من اذنا الله ال
 انا العير اليكم انا عير الله ال
 وكلمه كان منكم في السور والتميل
 وعله مودرا في وجهه راسه
 بمقابلوا بغيره وحصنوا صومال
 وغير خاض عليه اذ من الغافل
 حاشا ان تقفوا بمفضل ومواليه
 وميفي اذ يباد وجرده في نواله
قوله والامساك بالحق من رام مستغنى عنه بما قبله كما في محبة
 ان من الواجبات الكف والعكوت عما وقع من الزنا والقتال بين علي
 ومعاوية في وقعة صفين ومواسم موضع اوله بالشرع ولم يقاتل على محبة
 حتى قتل عمار بن ياسر جردا العفار وقله ذلر العار وحنفاية ووقعة
 الجمل بالعراف بين علي والزبير وكنت وغير ذلر لان احب وافوى عليا وينا
 من يعرفه وتلك كما سال اهل البيت عبد الله بن عمر عن امر عثمان وعامر
 علي قال تلك امة فرقت بها ما كسبت ولكم ما كسبت وقال الامام
 علي بن ابي طالب او عمر بن عبد العزيز او ميمون بن مهران رضي الله عنهم تلك
 دماء ينفذ الله بها ايدنا ولا تخف بها العشا وروى عن ابي سعيد الخدري

[illegible][illegible]

ولا تغفل طاعة الامام في امره بالعلم والحرارة
وثبت في الصحيح عنه عليه السلام انه قال على امر المؤمن الصبر والطاعة
فيما احب وكراه الا ان يؤمر به في حق ما امر به في حق ما سمع والطاعة
وامر صالح الفلاني وكان يعرف الخلفاء يقول اطيعوا ما امرتوا وارضوا بما

من راجع الى القصة او من البغليد وانه
 المبارك كلمة بعد يوم من المجد
 والاشيا على نفسه لانه قضا
 لم تمانح لكاد عمه لكسحانة لبقنا
 فناء السلفان وفساد المافس فقام
 العامة واستفساة الامم من سامة
 ذات العيون ومن القوم
 عن البغليد لم توفيت بيت المال
 لا فنت من مكانه وضعت منه
 الحبيب للعلم ودعوت العالمين
 اهل البغليد من الاخبار والابرار
 ما اذا عرفوا قلت لهم تعالىوا
 بدعوا ابننا ان يومى حكمنا
 وسائر من يد علينا وجعل اليه سيد
 امرنا وادبناج عرف غوسا
 الشفق الفلكية قال سمعت مالكا
 الشورى يكفون سال الحارث
 لصعين سنة خمر من سامة
 سامة من نهار القصة

[illegible]

٧٨
 في يوم الاثنين
 في شهر ربيع الثاني
 سنة ١٢٠٠
 في مدينة القاهرة
 في دار السلطنة
 في حجرة الخزانة
 في يد الخزانة
 في يد الخزانة
 في يد الخزانة

بما يلزم من سقوطه على صفة الفاسد والمراد به هذا المختبر ولذا
 ايراد انظر الفاضل وقت والمراد بالسلف العلم هذا العلمية هي
 ابتداء في افواه واصحابهم وبين تناولهم ومبى استيفاء ما فيهم
 قال المصنف في الكتاب وفيه ان السلف العلم النجاة ومنه الفروقة
 تناول ما اولواكم واستخرج ما استيفواكم واذا اختلفوا في الفروع والافعال
 لم يخرج عن صانع بولادته اذ اختلف العلمية في مسألة لا يسهل المجتهد
 يخرج عن ما اولواكم ولواك اذ في كذا ليدرك ان يوافق في ذلك
 اليه وهو نزاع على ما ذهب اليه ملك ومعه واجه من وجوب تعليم المختبر
 للعلمية في افواه واصحابهم النافذة في اجتهاد من قال التفتي لورايته
 ينزفون الى الكفر غير وانما هو في المرفوعين لفتق من وقت جعله لقوله
 نظري ومن يشا في الرسول اما بغيره وانك كان ملك يعمل باجتهاد اصل
 الحرينة على العمل به وبما استغنى عليه قوله انتم من صنفه ما اقتدوا
 به على كلام التفتي من ان يغير ان علمه يغير على كلام الفراء ومنه اخر من
 قول ملك بتفريق عمل اصل الحرينة على غير الاطاعة وقد ذهب غير من الى عرج
 بوزن تعليمه فيكون اما بتعليم المختبر في بيت اخر وكذا منه في الله عليه وسلم
 ولا خلاف في ابتداء في غيره واما بتعليم غير المختبر في غير الان في غير تعليمه
 ببيعة المختبر في غير انما في ما ذكره الفراء في التفتي واما قول
 الفاضل هو حجة عن ملك والشافعية في قوله القديم وكذا القول عليه الصلاة
 والسلام اهل كل نوع باجتهاد فترتجح لغيره ومنه من قال ان خالف
 الفيلسوف حجة وانما جاز ومنه من قال ان قول ابن جرير في الله عن

عنك حجة دون غير من قول الفاضل والمراد به هذا المختبر ولذا
 خالف الفيلسوف في قوله سرانه لذا خالف الفيلسوف في قوله ان عمل الفيلسوف
 اذ لم يخاله ان يكون باجتهاد فيكون كقول غير العلم ولم يذهب احد
 الى تعليم المختبر للتأخير بل في العلم على ما يشتمل التأخير كما جعل
 بعض الشارحين من ان يراى بان يتبع التأخير في ابتداء في تعليمه العلمية
 لا في ذلك وكذا في اجتهاد واستيفاء وكذا ان عمل على ما يري في الفروع الثلاثة
 في يشترط كل العلم السنوي في شرح الفقيه في قوله
 فيقول العلمية في صفة في صفة في الفروع والعمل
 في علمه بغير علمه وتعيين المولى هذا العلمية لا يتبع ما نقلنا في
 سبب من ان المراد بالسلف العلم علمه الفروع الثلاثة المشهور في الاجتهاد
 والعقل لا من افتقروا اشار التأخير وتابع التأخير في غير افق في اشار العلمية
 اذ هي اعم الفاسد في غيرهم من كونهم ومن افتقروا اشار العلمية في غير افتقروا
 اشار الفقيه في الله عليه وسلم اذ هي اعم الفاسد في الله عليه وسلم
 هو من صنفه في افق والظاهر ان المراد بالسلف العلم متناويع
 في الكتاب اصل الفروع الثلاثة ويجعل ابتداء السلف العلم للمفكر لو كان
 علمه لا يتبع اما في الفيلسوف واعلم انه ليس للمفكر ان يتعلمه بخلاف
 اعيان العلمية بل عليه ان يتبع من اعيان الذي صبروا وظهروا وظهروا
 ان العلمية في الله عنكم لم يقضوا بتزويج المصالح الاجتهادية واما في
 علمه في الفيلسوف في يعرفه فالدال على ان يذهب ونسب الاجتهاد المحقق في قال
 ابن العلم ما معناه ان التعليم يتبع في الفروع الثلاثة دون غيرهم

باجتهاد

ومع مراد الحق والحق كان لغز لا يفسر معنى عند قال الغزالي وهو عباد
 على تعالو فرج من يمشي من غير ما عرفت التعيين مع او احوال بالكل او تغليظ
 وهو ساركة يكون لا حصر له ولا شئ ولا اذا كان في المسائل التي تتفرع
 فله عينه وطينة بغيره وفوقه وتارة يكون لا حصر له بغيره فله عينه
 ابلحال بالكل ولا اذا كان في المسائل الفقهية فله عينه والكل والنسبة
 ودليل مشروعية الكتاب بغيره في الله تعالى فيه من الحجة الانبياء مع اصعب
 كقصة نوح مع فرمه مني فالواينوح فرداد لشا ما اثرت جراته الفاضل
 وفي الغزالي العليق وادله بالحق من الاية التي في الزمان الى الزمان
 في ربه الاية التي لا يتغير ما لا يصح ولا يغير الاية في حاله تعالى ولا يمتنع
 الاية وقد افاد عليه السلام بمكة عشر سنين يدعوه الى الله تعالى ويصلي
 البرامجة الصالحة والايات الفالحة وتوجه عليه ويفرح ويفرح
 ويتلو عليه فلما توارى منكم ان تفتح من فيروا السنة فاجاد مع وموصى
 ومع ذلك قوله في حديثه المعروف في الاول والامام في حال ابراهيم
 اجمع العجوبة على صوابه ومعه في ذلك الصلح ومعه مجمع من الخلف
 الفاضل ولا زافا في الشئ في الذي له ما يكون منه الذي هو الممتنع
 كبحر الخوارج والرافد وغيرهم المستبرحة قاعا ما يكون منه الذي هو الممتنع
 كقصة جود النواش به الشريعة وثبت نقله عن علي الامتثال بفتح والقرن
 اجماع في ذلك ان الغزالي احتج بمسألة جود المزموه المصنوع شيء او ان
 لم يستلح بمسألة بل لم يستلح معلومة ايضا جود المبلح وتزكوا ولي وا
 استلح معلومة هو منسوب اليه وفريقه وذلك بحسب الاشتغال والازمان

والا زمان بوقوعه في ذلك المقام وشرا ما ما له ان اجزالي تعرف له
 الاكل في الخمسة ما التزم والفراسة تارة في الله سبحانه في مزية المصنوع
 صرح والاعمال الرجوع والفرق والابا من تارة في الله سبحانه في مزية
 لو تفرع والامام في كماله في حاله او ان في حاله المبلح مع جملته ما يكون
 له معلومة ومعرفة ما تفرع عن يفرح في الله سبحانه في مزية الشئ
 على قول المله في الكتاب البحران الجليل في البرية لما مناه في
 معنى الجواز الرجوع فالد ابراهيم وان في ادب المناجزة وهو ابراهيم
 وغيره قوله في ذلك ما عرفت في المحدثين ادوا في كانه يقول القصة
 في الكتاب والصفة وسائر احوال الشريعة واجبة في كل بدعة واجبة
 فيكون كلامه حقا على الاعتقاد في الكتاب والصفة والافتراء في العلم
 العلم من الاية فهو ما في قوله في تفرع وانتقال العلم العلم
 وافتقار في ذلك وفي قوله ولا قول وعمل ونسبة الامور جفة الصفة في الحرية
 من احث في امرنا من الميسر منه جود وعنه عليه السلام في ذلك
 كلامه في السور في صري في شرا في امر في شرا في كل محنة بدعة وكل
 بدعة فكله وكل فكله في النار وان شرب بفتح وكان ما لا يمتنع انشا
 وهو غير امور الدين ما كان صفة وشرا في امور المحنة في البرامجة
 وقد افتلح العلم من كل من كل في الله سبحانه في البرية الامور في ذلك
 يشترط اهل في احوال الشريعة في كانه في البرية عنده الامور من مزية
 عنك لقوله في الحرية في كل بدعة فكله في قوله العلم في الله سبحانه في البرية
 على ما في الخبر زمانه في الله عليه وسلم فاما ان البدعة في هذا المعنى تعرف في

الامكان ولنذكر ما وقع عليه الامام من وجهين في ذلك فقال الشيخ (روى)
قال علمنا ان البدعة احداث امر في البر يشبه ان يكون منه وليس منه
 ومنزاعا على قول من يراه البدعة لا تدخل العادات والماجول في البر زيادة
 والاول اصح وهو قول المحققين بحديث كل محدثة بدعة وكل بدعة ضالة
 ولا يصح ان يكون ما عدل المحقق والمكروه من الاماكن الخمسة ضالة وعلى
 كل حال مما واصلت السنة كمال في باب كان واخير كلمة في التامع هو
 ملية قام في الحديث وما جعله الامام ونسبه للمحققين من الذي افتقر عليه في عدة
 المبرور قال في كتاب البدع المسمى بالنسب الرفع واقتل في جري
 والياس في العادات وفي الحديث في ظاهر كماله والشمس ونحوها وقيل في خبر
 فيه لقول انصرف الله عند اول ما احداث الناس المتأخر والاشغال
 والشمس او كما قال وقيل في الخبر في ذلك والكل في انصرف الله عند ما
 العوار الواقعة في ذلك وعلى الاول في ما نقل عن المذهب في العمل في وقوله
 في ذكر في المفضل وغيره والله اعلم فقال ابو يعقوب ان يقتله في احداث
 في ذلك مع ادعاء انه من الدين لانه زيادة في فيه والله اعلم هو شمس
 البدع شأنه انواع جمع من حيث ومن التي ما كان مشروعا او في الصم وبيع
 اهلانية وهي ما اضيف اليها ثابت شرعا لا بد من كسبية ليست منه في بدع
 فإلانية وهي التي تتجاوزها اصول فتنتج كل اهلانية في وتعليل ذلك
 يكون وقوله الخامس في ذلك هو كماله في قوله من الشيخ زروق في خبر
 وعلى ما في العادات درج الفيل في ابن عبد السلام وغيره كماله في
 ان البدعة تقربها انما كان الخمسة فتكون واجبة كماله في الخبر واصل العبد

١٠ في تابعا و طافى من اتبع . و فسمى تجمعة من البرى .
 ١١ و اجية كمثل لقب العلم . و نقله ملحقا لاجل العزم .
 ١٢ و مستقيمة كمثل الخا نسر . و اجس و الحراب و المراسر .
 ١٣ ثم مباحة كمثل المختل . و ذات كرم كخوار الماعل .
 ١٤ ثم صراع و انقضاء القات . و عاصيات عاريات ماعل .

والقنات اجزاء الكوع والمغتسل باليد ذلك اليد اليمنى كما يقولون يعرفونه
الغسل لتطهير اليدين وقد شرح شيخنا شيوعا صغيرا من ميكائيل في شرح كاميته
ان فلان جميع صلاته لا مثله فانظر في حال الفرياد بعد ان فسمك اليضرك
لا ففصل بالبركة اذ لا فقة تعرض على فزاعر الشرح وادلتك لعلك شنه شلاوا
مرامادته والقواعرا حفت به من اجبال او خريم او غيرهما وان نكر اليه
من حيث الجملة بالنظر الي كونها بركة مع فليح التلخيص ما يتفرقا مما احسن

[illegible]

[illegible]

بغير ما ياتي في الافقية تحث الناس ارفقية بغير ما امرتوا من العيو
ان ما هناك محمول على الشرا الى كتاب او سنة او اجماع او قياس وما هنا
محمول على ما ليس شرا الى واخره هو في شرح ايد او و للسير في على قوله
في الحديث ما كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة قال الخليل صرافا
في بغير ما مردوى يعرف كل شيء احث على غير مثال اصل مراد
الذي وعلى غير عا رته وفيما يسه واما ما كان منها مني على فواعلاصول
ومردود اليه فليس بدعة واذالة هو في شرح فـ ال الشيخ عبد الوهاب
الشعراني في اقتصار الفواعل البدعة في اللغة احداث سنة في لغة العرب
المول وتكون في الخير والشر واما في الاصطلاح فهي خاصة بالحدوث المردود
بغيره كان الامام الشافعي رحمه الله يقول المحررات فرياد احداث
ما احث ما في الف كتاب او سنة او اجماع او اجماع او اجماع او اجماع
الكتابة القائل ما احث في الخير واخفاء فيه هو ما نقله في قوله ما يترتب
وقد قل كلامه في شرح الزاوية بلان في الاجماع ان البدعة لغة
ما يقع في زمانه عليه السلام وشفيع الى صهي وغيره وشرعا احداث
امر الذي يشبه ان يكون منه وليس منه وهي الكتابة ولا تكون الا
من مودة وليس كل محدثة ضلالة شرعا ومثل من قال في قول الله كل
ما احثه المحرثون وليس على الكافة بدليل ان في المحرث الذي هو واجبه قتل
نروي العلم وقد جعل الله كغيره وقد جعل الله المباح بالشرع على ان
البدعة في العادات انما هي التي لم ينع فخذله المصنف وادل عليه فوكلامه
ولا يصح وهو يقول قبله وترك المراء والجرال في الذي يقول في كل ما

اعرشه المحرث في البر والبحر ما فيه من جملة من اللامع بواجب
 ونحوه جامع بينك من البر والبحر التي يتناولها كلامه على ما
 الا المأخوذ وفردا وله التزم كلامه والمنزوب وهو كغيره كلامه مما
 لم يكن بعينه في الفرع الاول وعلى من اريد من المأخوذ ان كل ما لم
 يكن في زمنه على الله عليه وعلى بره تحت غلام الشك الذي الفراق
 حيث نصب ذل الى المأخوذ في قوله وترك كل ما اعرشه المحرث في
 ونحوه البر والبحر الثاني والخمسين والاثني عشر اعلم ان الامام في رايه متفق
 على انكار البر في قوله البراي زير وغيره والحق التفصيل وانها تحت
 افساح في الله في شرح الراعي فقلنا **قلت** وكيف يكون المأخوذ
 فلا يلبس كل ما لم يكن في زمنه على الله عليه وعلى بره تحت غلام الشك
 يقول في آخر الكتاب وفي اتباع السلف الفلاح النجاة ومع الفروقة في تاول
 ما تاولوا وما استخرج ما استخرجوا ما حال على ما تاول السلف الصالح
 واستخرجوا فغيره من كلامه هذا على البرعة التي لم تستخرج من
 اصول الشريعة والله سبحانه اعلم ثم ختم المأخوذ بالباب بمثل ما فتح
 به الخليفة وجميع الكتاب **وفال** **وصل الله على محمد وآله** **وعلى الذين وافوا**
وذرنيته وعلى تسليم وفردت في الكلام على ذلك والله اعلم **فال**
 مفيدك محمد بن فاسح بن موسى بن عبد الله بن محمد بن زاذل فافهت جمع نفع
 الله به بياك سبينا وموكنا فافهت النيسر واما المأخوذ من
 الله وعلامه عليه عره على رب العالمين ووافي البراي هذا تبيينه
 عشية الثالث عشر من ربيع الاول من سنة خمس وستة وثمانين ومائة والفا

كثيرا



والفا والمحرم له وكفى وسلك على عبادك الذي اذكي في فـال ووافي
 البراي من نسخ وروا الفسخة بمثل عشر يوم افي جاده الاخير من سنة
 احدى وثلاثين ومائة والفا ثم كتب بخطه رضى الله عنه بالبراي في الورقة
 من صفر الحجة والمحرم له بلغت مقابلته على يد صغيرك سلامه الله واخيه
 المحرم في تاريخ على خسر واربعين ومائة والفا رانا الله تعالى فيكم وفي ما بعدكم
 واميروا على الله على سبيلنا محمد وآله وصحبه وعلى تسليم

كمل بحمد الله وحسن عونه على يد كاتبه
 لنفسه العفيف الذي الله الغني عبد السلام
 ابراهيم عبد الكريم الحاج احمد
 ابراهيم كان الله للجميع وليا
 صيغة حاج عشر شوال من سنة

هـ

المحرم له وجره الشيخ العالم العلامة سيد محمد بن عبد الله بن محمد بن زاذل
 المحرم له وحركه على الله على سبيلنا وموكنا محمد وآله وصحبه وعلى
 فرفعت على هذا التفسير المبارك وشعفت منه مواضع والقيته ثم امويا
 بمفاد المشروح جامع العتبات ما توفى في الشرح ومع النجى والنزدي
 وبيان ما في ضمن المأخوذ والنزدي وجلب الاقوال المعتمدة
 والمأخوذ المحممة لما ارادك واعتمده يعني الواقف عليه في تحمل مجلدات
 واتقاب البراي استخرج زركه ما عرفت به المفيدات بل قد اغني وافني
 وفي وادني وجمع من محركات الكره من الخراير الحسنى حياء شروا ما جلا

وجعلنا للتخفي والتمويه رايا. وشهر بجماعة مولانا وقت جمعه وصلى
توجهه. واياك ما خفي من تخيله. والحمد لله الذي افاض العلم ونوعيله
وعز وجلول باع. وسعة الحكام. ابغوا الله للمؤمنين فباعوا. ولغالب
الجميل وبعاء. وجزاك الله خير. واعلم ان له مشيئة واجل ورزقا
واياك فيما تتعلم. من هذه الفتاة الاضطر وسلك بنا وبه مصالح
عبر الاختصار. امين والسلم. وكتب عيسى بن محمد بن عبد الله بن محمد بن زكريا
الله له امير. وكتب اسجد العفيف العالم النحرير المتقرب ابو عبد
الله سبيع بن احمد بن الحسن. وما نعلم احد له ويمثل ما سلك اعلم يقول
العبد العفيف الى رضى مولانا محمد بن احمد بن الحسن. والله له في دنياه واخرها
جبار نبيه. وصلى الله على محمد وعلى جميع صحابه ورضاه.

[illegible]